

تاريخ الدولة العربية

دكتيرة
نبيلة حسن محمد
أستاذ التاريخ والحضارة الإسلامية للجامعة
كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

١٩٩٣

دار المعرفة الجامعية
ع. من سوتير - الإسكندرية
١٩٩٣ - ١٩٩٢



تاريخ الدولة العربية

ف

تاريخ الدولة العربية

مكتبة
نبيلة حسن
أستاذة التاريخ والخطابة الإسلامية للعلوم
كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

دار المعرفة الجامعية
ب. ش. ص. ١٠٠ - الإسكندرية
١٩٦٣ : ٤٨٢

الباب الأول

(مصر الرسول والخلفاء الراشدين) .

الفصل الأول

التعريف بالمصـادر

التعريف بالمصادر

المقصود بتاريخ الدولة العربية هو تاريخ الفترة الأولى من دولة الاسلام التي تبدأ بظهور النبي صلى الله عليه وسلم والدعوة المحمدية وذلك في مطلع القرن السابع الميلادي والتي تنتهى بانتهاء الدولة الاموية حوالى منتصف القرن الثامن الميلادي حوالى سنة ٧٥٠ ميلادية . ولقد اتفق المؤرخون على تسمية هذه الفترة بالدولة العربية لان العرب كانوا مادة الاسلام في هذا العصر بمعنى أن السلطة في الدولة الاسلامية كانت للعرب مؤسس هذه الدولة ، وذلك تمييزا لعصر صدرالاسلام هذا من العصر العباسي الذي تلاه والذي يبدأ بسيادة عنصر جديد على الدولة هو العنصر الفارسي ، والذي انتهى بسيادة عنصر ثالث هو العنصر التركي . مما ادى الى تسمية العصر العباسي الاول بالعصر الفارسي والعصر العباسي الثاني بالعصر التركي^(١) و ينقسم تاريخ الدولة العربية الى ثلاث مراحل : أولهما العصر النبوي ثم عصر الخلفاء الراشدين ثم العصر الاموي الذي يبدأ بمعاقبة وينتهي بمروان الثاني (مروان ابن محمد) وذلك يعنى أن تاريخ هذه الفترة يعتبر بعثابة القاعدة التي انبثت عليها حضارة العرب والاسلام .

(١) انظر ، أ. د. سعد زغلول ، تاريخ الدولة العربية ، ص ١ .

ونتكلم الان عن المصادر التى يرجع اليها لدراسة هذا العصر نبدأ بالاشارة الى أن المصادر التى يرجع اليها الدراسة تاريخ العرب والاسلام تنقسم الى قسمين كبيرين : الاول منهما هو المصادر التى تتصف بالاصالة او التى لايتطرق اليها الشك وان تطرق فالى حد محدود و هذه المصادر الاصلية تنقسم الى أنواع فالاول منها هو الاوراق الرسمية او الاوراق الحكومية و هى التى تعرف باسم الوثائق او الارشيف وهذه قليلة نادرة و ماوصل اليها منها لايكفى لكتابه التاريخ الاسلامى بشكل يمكن أن نرضى منه و هذه هى نقطة الضعف بالنسبة لمؤرخ التاريخ الاسلامى بوجه عام وذلك أنه يفتقر الى الرجوع الى مصادر من الدرجة الثانية مثل : روايات المؤرخين من معاصرين ومحدثين و يمكن ان نغسر ندرة الوثائق التى واصلتها من العصور الاسلامية ونرجعها الى عدة أسباب نشير منها الى قلة الورق و غلاء ثمنه فالمعروف أن الورق الذى استخدم فى العصور الاولى هو المصنوع من نبات البردى و كان يعرف باسم القيرطاس او القراطيس وذلك قبل أن تعرف صناعة الورق الرخيمى المعتاد الذى عرف باسم الكاغد و الذى دخل بلاد الاسلام منذ منتصف القرن الثانى الهجرى (القرن الثامن الميلادى) .

و من هذه الاسباب أيضا عدم انتشار الكتابة بالشكل الذى آلت فى العصور الحديثة حتى ان الكثير من الاوامر الحكومية

و كذلك المعاملات بين الافراد كانت تتم شلابة دون حاجة الى التسجيل والى جانب هذا يمكن الاشارة الى الاضطرابات السياسية التى آلت بالدولة الاسلامية والعداء المرير الذى كانست تكتنه الاسر الحاكمة الجديدة للاسر السابقة عليها مما كان يدموها الى العمل على محو آثارها والقضاء على مخططاتها .

هذا كما يمكن الاشارة الى الشروف الاجتماعية فى تلك العصور القديمة التى لم تكن تعمل على سلامة حفظ الاوراق الرسمية التى كانت تذهب ضحية للاهمال و عدم الرعاية ، الى جانب الكوارث مثل الحريق و خاصة بسبب استخدام الشموع والمواسد الزيتية من أجل الاضاءة او القراءة لينتلا .

النقود : ،

بعد ذلك نشير الى النقود وهى تعتبر أيضا من الوثائق الاملية وذلك بسبب النقوش التى تحملها والتى تتمثل فى اسماء الامراء والقابهم وكذلك فى العبارات المنقوشة عليها سواء اكانت سياسية او دينية ، الى جانب تاريخ سك العملة ، واسم البلد الذى ضربت فيه . فهذه المعلومات لها أهمية تاريخية هذا الى جانب أهمية النقود من الناحية الاقتصادية والتسى تتمثل فى أنواع المعادن الثمينة المستخدمة فى ضربها ومدى نقاء السبكة الذهبية او الفضية و من هنا تصح قوائم النقود الموجودة فى المتاحف الخاصة فى العالم من المراجع القيمة التى لا يستغنى المؤرخ المحدث عن الاستفادة منها .

النقوش :

يأتى بعد ذلك النقوش الموجودة على الآثار و على اللوحات التذكارية القديمة او شواهد القبور وغيرها . وهذه تحتوى مثلها مثل النقود على مادة أصلية بل هي أعلى من النقود بسبب طبيعة حجمها و تنوع مادتها .

الآثار :

ر تأتى بعد ذلك الآثار و هي مثل النقود من حيث الأهمية الكبيرة بسبب اصلتها وذلك أنها شواهد مادية من العصور التي أقيمت ليها و هي تنقسم الى معمارية وزخرفية .

و تتمثل الأهمية التاريخية للآثار من حيث انها تعطى فكرة صحيحة من طبيعة العصر الحضارية من الناحية المادية مما يعجز الوعد من التعبير عنه مهما بلغ من الدقة والامانة ورغم التنقيب المستمر على الوثائق والنقود و الآثار، ورغم اهتمام الدارسين بذلك فإن ملوحد من العصور الإسلامية منها بشكل عام و من مصر مدر الإسلام بصفة خاصة لا تكفى لكتابة تاريخ موثق لهذه الفترة و بناء على هذا فلا يبقى أمامنا الاكتسب المؤرخين القدماء من معاصرين ومتأخرين .

القرآن الكريم :

يعتبر القرآن وهو كتاب الله تعالى الذى أنزله لنظرا

ومعنى على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم أول الكتب التي يرجع إليها فهو دستور الإسلام والمسلمين . ويرجع اللؤلؤ على الحفاظ على القرآن دون تغيير أو تهديل الى أنه لم يكتفى بحفظه في صدور المسلمين الأوائل : بل انه دون منذ البداية للقد اتخذ النبي كتابا لتدوين الوحي منهم معاوية بن أبي سفيان وعبد الله بن سعد بن أبي سرح . وهكذا بدأ جمع القرآن منذ نزوله و يظهر أن الجمع الأول للقرآن بعد الرسول صلى الله عليه وسلم كان في حياة أبي بكر الصديق . إذ يروى أن عمر بن الخطاب غشى بعد مقتل قسم كبير من القراء في الحرب مع مسيلمة الكذاب أن يقتل قراء آخرون في معارك أخرى فيصبح شيء من القرآن . ولذلك اقترح على أبي بكر الصديق جمع القرآن و اقنعه بوجهة نظره وتروى أغلب الروايات أن أبا بكر مهابدلك الى زيد بن ثابت كاتب الوحي للرسول صلى الله عليه وسلم وقد أتم هذا الجمع من سور مكتوبة على الطلح و على الأحجار و على قطع من الجلد و على صك (أى أوراق متفرقة) و من صدور الرجال ولما أتم جمع القرآن أعطى نسخة لابي بكر و قد خطها ابو بكر لعمر بن الخطاب الذي تركها بدوره عند ابنته حفصة زوج الرسول صلى الله عليه وسلم .

أما جمع القرآن النهائي فقد تم في عهد عثمان بن عفان عندما بدأت تظهر بعض القراءات المختلفة نتيجة لعدم التلظ

(١) العصب : جمع العسيب و هو جريد النخل .

و الشكل فى الكتابة بصفة خاصة . والقرآن يحتوى على ١١٤ سورة وهذه تنقسم الى آيات والآيات بدورها تنقسم الى مكينة ومدنية ولكل منها صفات خاصة فمن حيث الموضوع نلاحظ أنها تعالج الدعوة الى الدخول فى الاسلام ، وتعد المؤمنين وتومد المشركين . اما الآيات المدنية فانها تعالج كل اسباب حياة الجماعة الاسلامية من دينية و دنيوية . هذا ولما كانت الآيات القرآنية قد نزلت تباعا على مدار أكثر من عشرين سنة أى الى وفاة الرسول فانها تعالج الاحداث التى عرفها العصر النبوى مما يترتب عليه انه لا يمكن دراسة حياة الرسول بدون دراسة القرآن .

الاحاديث النبوية :

بعد ذلك تاتى مجموعة الاحاديث النبوية مثل : صحيح البخارى (توفى سنة ٢٥٦ هـ / ٨٧٠م) و صحيح مسلم ، (توفى سنة ٢٥٦ هـ / ٨٧٠م) وسنن الترمذى (توفى سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢م) وسنن ابى داود ، والنسائى وغيرهم . وكلمة حديث تعنى فى الاصل الخبر او الرواية الشفوية فى موضوع دينى او دنيوى ويعتد الاسلام صارت الكلمة تعنى اقوال الرسول صلى الله عليه وسلم . أما كلمة سنة فتعنى طريقة التصرف فى النواحي الاجتماعية والدينية والقانونية وقد عرفت تلك الكلمة عند العرب فى الجاهلية ومعناها العادات المتبعة عندهم فلما جاء الاسلام

صارت تعنى عادة الرسول صلى الله عليه وسلم أى ماعمله أو اقترأه أو رآه ولم ينكره . نالحديث يشير للقول والسنة تشير للعمل وقد تكون السنة مشمولة بحديث كما يتفتح لنا من قول الامام أحمد بن حنبل* فى هذا الحديث خمس سنن " .

ولقد دونت الاحاديث فى فترة متأخرة نسبيا وذلك منذ منتصف القرن الثالث الهجرى أى التاسع الميلادى وذلك عندما ظهرت احاديث مصطنعة منسوبة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وذلك لتحقيق أغراض شخصية وهنا ظهرت الحاجة الى تدوين احاديث النسب وذلك حسب الامول العلمية التى تسمح بالترقية بين الاحاديث الصحيحة والاحاديث الموضومة ولهذا السبب شهور استخدام مايسمى بالاسناد والاسناد هو سلسلة الرواة والغرض منه هو معرفة اصل الرواية بمعنى أن يكون راويها الاول ثقة أى يوثق فى قوله وفى كلامه ولهذا نطلب الاسناد شرطاً عرف منبذ المشتغلين بعلم الحديث باسم التعديل او العدالة فالمعقولون ان يكون السند عدلاً : والعدل هنا هو الرجل الذى لاتشوب تصرفاته شائبة أى المعروف بالاخلاق الحسنة الطيبة فلا يسرق ولا يشهد الزور ولا يشرب الخمر ولا يؤخذ عليه ربح فى دينه وعقيدته وبعد ذلك هناك المتن أى نص الحديث وهذا له أسلوبه فى التوثيق فالحديث الذى يروى بأكثر من رواية يقابل فيما بينها ومن هذا الطريق تصحح الإخطاء ان كانت هناك أخطاء .

ولما كان الحديث يتناول كل أعمال الرسول فإنه يختص
على موضوعات كثيرة جدا كما أنه يناقش بتفصيل الكثير من
الموضوعات التي عالجها القرآن . ولهذا السبب اهتم العلماء
بدراسة الحديث تلك الدراسة التي أصبحت تعرف فيما بعد بعلم
السر .

كتب السير :-

وبعد الأحاديث نذكر مجموعة كتب السير وأول كتب السير
هي التي تتناول سيرة الرسول أي حياة الرسول .

و أشهر السير هي سيرة ابن هشام وهي في الأصل لابن اسحاق
المتوفى في منتصف القرن الثامن الهجري في سنة ١٥٠ هـ او سنة
١٥١ هـ (٧٦٧ / ٧٦٨م) ولكن ابن هشام اخذ سيرة بن اسحاق
وعرفها للنقد كما فعل اهل الحديث فافرج منها ما يشك في
أصالتها من الأشعار وغيرها وهذا يعني أنه عمل على تحقيقها
حتى انتهى الامر بأن نسب اليه السيرة وترك اسم صاحبها الاول أي
ابن اسحاق .

ويوجد في طبعة كتاب ابن هشام كتاب " الطبقات الكبير"
لابن سعد المعروف بكتيب الوالدي والمتوفى سنة ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م .
هذا ولو أن كتاب ابن سعد يختلف عن كتاب بن هشام وذلك أنه
حاول أن يعالج الموضوع على اساس الشخصيات الى جانب حياة الرسول .

كتب المغازي والفتوح :

و من كتب السير أيضا مجموعة الكتب التي عالجت قسرات
الرسول وهي التي تعرف بكتب المغازي ومن أشهر من كتب في
مغازي الرسول ابن اسحق والواقدي (وهو محمد بن عمر بن واقد
ابو عبد الله وقد سكن بغداد و تلمذ القضاء بها للمأمون
كما ولي القضاء أيضا من قبل الرشيد وقد روى عن مالك حديثا
كثير وفقها وماتل كان واسع العلم كثير المعرفة يقول عنه محمد
بن سعد كاتبه في تاريخه الكبير " وكان عالما بالمغازي
والسير والفتوح " وتولى الواقدي ببغداد وهو على قضاء عسكر
المهدي في سنة ٢٠٧ هـ) . و للواقدي كتاب اسمه مغازي الرسول
و كانت مغازي الرسول هذه هي النواة التي ألفت على أساسها
الكتب الخاصة بالفتوحات الإسلامية على أيام الراشدين ثم
الأمويين فهذه الفتوحات الأخيرة صارت تكمله لمغازي الرسول .

وبعد الواقدي يأتي البلاذري وهو احمد بن يحيى بن جابر
و كان احمد نديما للخليفتين المتوكل والمستعين ومؤدبا
لعبد الله المعتز و هذا يعني أنه كان في موقف يسمح لـ
بكتابة في التاريخ . وتوفي سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢م وللمبلاذري
العديد من المؤلفات يهمنها بالنسبة لموضوعنا كتابه
المرسوم باسم " فتوح البلدان " وهو من كتب الفتوح العامة
و قد قرطه البغدادي في مقدمة كتابه " مروج الذهب ومعادن
الجوهر " بقوله " ولانعلم في فتوح البلدان أحسن منه " .

و الكتاب تناول الفتوحات الإسلامية بشكل عام ، البلاذري مؤرخ
مدقق يتحرى الحقيقة ، وهو يتناول أخبار البلدان وفتوحها
بالطرح أو العنوة ، كما أنه يحوى معلومات قيمة تبين تطور
النظم والادارة والتشريع والاقتصاد خلال القرون الأولى للدولة
العربية الإسلامية .

و من مصادره الواقعى نقلنا عن كاتبه محمد بن سعد فسى
معظم الأحيان وابن الكلبي ، وهو يعتمد أيضا على روايات عبيد
الله بن صالح (تولى سنة ٢٢٢ هـ) الذى ينقل بدوره عن أبى
لهيعة ، وي زيد بن أبى حبيب و من شافع مولى آل الزبير وغيرهم
من ثقات المؤرخين والأخباريين والرواة .

و من كتب المغازى و الفتوح الإقليمية (الخاصة) التى
وصلتنا كتاب " فتوح مصر وأخبارها " أو فتوح مصر والمغرب
و الاندلس " لابن عبد الحكم العنصرى ، و عبد الرحمن بن عبد الله
بن عبد الحكم ولد حوالى سنة ١٨٢ هـ / ٨٠٢ م ، وتوفى سنة ٢٥٧ هـ
٨٧٠ - ٨٧١ م ، وقد احتفظ لنا فى مؤلفه بروايات يرجع سندها
الأول الى شهود عيان للأحداث .

أما من مركزه الاجتماعى فابن عبد الحكم ينتسب الى أسرة
عريقة كانت تحتل مركزا ممتازا فى مجتمع الفسطاط مكنها من
أن يكون لها دورها فى الأحداث السياسية التى وقعت بدولة
الخلفاء يومئذ و تعرضت الأسرة لمحنة خلق القرآن سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤١ -

٨٤٢م ، وقد اتهموا فى تبيد اموال والى مصر الجوى ، هذا ولو
 أنه يلهم من روايات الكندى فى كتابه " القضاة " ان بنى عبد
 الحكم قد استقرحوا مكانتهم الممتازة برضاء الخلافة العباسية
 منهم من جديس .

أما من تكوين عبد الرحمن العلمى والثقافى فانه كان
 يوهله لان يصل الى أرفع مراتب الحرفة فى ذلك الوقت (القرن
 الثالث الهجرى - التاسع الميلادى) فهو قد شب ونما فى كنف
 أسرة من الاثمة والاعلام : فوالده عبد الله بن عبد الحكم ابن
 امين بن الليث (مات سنة ٢١٤) انتهت اليه رئاسة المالكية
 بمصر بعد وفاة أشهب و كان أعلم أصحاب مالك بمختلف قواعده
 واتفقت الاقوال فيه أنه ثقة مدوق محققا . و كان أستاذ مؤرخنا
 الاول و عبد الرحمن يروى عنه أكثر من مرة .

أما اخاه محمد الذى كان أسن منه بحوالى خمس سنوات
 والذى والته المنية بعده بعشر سنوات و الذى ذاع فيه نسي
 المغرب - حيث كان له تلاميذه الذين روى لعلم عنه فلا يروى
 مؤرخنا عنه شيئا .

و من أشهر تلاميذه ابن عبد الحكم الذين كتبوا عنه ابو
 جعفر الطبرى (المؤرخ الشهير) .

هذا وتقول رواية ابن ابى حاتم الرازى (صاحب كتاب الجرح
 والتعديل) نقلا عن ابيه الذى روى عنه أنه " مدوق " بمعنى

والى جانب ذلك هناك ذكر مشايخ أهل مصر وقد نقل ابن عبد الحكم عنهم كثيرا من القمص ذات الطابع الشعبي والتي كانت متواترة بين أهل مصر .

و عن ابن عبد الحكم نقل الكثير من المتأخرين أمثال: المقرئ وابن تقي برقي وغيرهم .

كتب التاريخ العام :-

وأول الكتب التي نشر إليها هو كتاب خليفة بن خياط المتوفى في سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م وخليفة من قدامى المؤرخين الثقات ، وصاحب أقدم رواية تاريخية وصلت إلينا ، وهو يسبق تاريخ الطبري بأكثر من ثلث قرن .

و هو خليفة بن خياط المعطري البصري ، والمعروف بشباب تلقى العلم على علماء بلده البصرة ، والبصرة كانت في القرن الثالث الهجري مركزا هاما من مراكز إشعاع الثقافة العربية الإسلامية ، خاصة في علوم اللغة والحديث والسيرة والتاريخ .

في هذا البلد ، العثماني الهوي شب خليفة و نشأ و تعلم و هو ينتمي الى أسرة لها مكانتها العلمية ، فجدّه واسه خليفة أيضا كان من ثقات رجال الحديث عند البخاري وابن أبي حاتم الرازي صاحب كتاب " الجرح والتعديل " وقد أخذ خليفة العلم من عدد من الشيوخ في مقدمتهم يزيد بن زريع ، ويزيد هذا من

انه ثقة من يعتمد على روايتهم . فهو وان كان لا يهمل الروايات التي لاتستطيع العمود امام النقد وان كان يسجل عدداً من الروايات ذات الطابع الاسطوري فان هذا لا يقلل من أهمية روايته . فلقد صار هذا الامر تقليدياً بالنسبة للكاتب حتى اولئك الذين امتنوا بالنقد واهتموا بتصحيح الاخبار فلم تخل كتبهم من الاساطير والقصص الشعبية .

وابن عبد الحكم مؤرخ محدث بمعنى أنه يهتم بالاشاد الى جانب اهتمامه بالنقد . واهم من نقل عنهم : ابن لهيعة (توفي سنة ١٧٤ هـ / ٧٩٠ م) ، وفقه مصر الليث بن سعد (توفي سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م) . ويزيد بن أبي حبيب النبوي الأمل (توفي ١٢٨ هـ / ٧٤٦ م) وهو من شقات رواة فتوح مصر والمغرب و أستاذ ابن لهيعة والليث بن سعد ، ويحيى بن عبد الله بن بكير (مات في سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٥ م) وهو ممن تتلمذ على مالك بن أنس ودرس أيضا على الليث ابن سعد ، وعبد الله بن لهيعة ، وعبد الله بن وهب بن مسلم وغيرهم وصنف التصانيف من بينها كتاب كان يحوى عدداً من الوثائق وقد أعطاه لابن عبد الحكم . وعثمان بن سالم (توفي سنة ٢١٩ هـ / ٨٣٤ - ٨٢٥ م) وهو من أهم رواة ابن عسك الحكم في الجزء الخاص بالمغرب وكان ثقة فيما يرويه . وعبد الله بن مسلمة (توفي سنة ٢٢٤ هـ) وهو يروي عن الليث بن سعد وعبد الله بن لهيعة كما يظهر من كتاب فتوح مصر والمغرب والاندلس .

نُفُتَاتُ أَهْلِ الْبَحْرَةِ مَعَ مَيُولٍ عُثْمَانِيَةٍ كَمَا وَصَفَهُ ابْنُ سَعْدٍ فِي سِيَرَتِهِ
طَبَقَاتِهِ . كَمَا سَمِعَ أَيُّضًا مِنْ سَفِيَّانِ بْنِ عَيْيُثَةَ وَابْنِ مَهْدِيٍّ وَهَشَامِ
الْكَلْبِيِّ ، وَعَلَى بْنِ مُحَمَّدٍ الْمَدَائِنِيِّ وَآخَرِينَ ، وَمَاتَ فِي سَنَةِ ٢٤٠ هـ ،
٨٥٤ م ، مِنْ عَمْرِىَ نَهْأَهْرِ الثَّمَانِيْنَ عَامًا .

مُؤَلَّفَاتُهُ :

صَنَفَ خَلِيفَةُ حَسْبَمَا ذَكَرَ ابْنُ النَّدِيمِ فِي الْفَهْرِسْتِ ، أَرْبَعَةَ كُتُبٍ
كِتَابَ التَّارِيخِ ، وَكِتَابَ طَبَقَاتِ الْقُرَاءِ " وَكِتَابَ " تَارِيخِ " الرُّمَيْنِ
وَالسُّرْمِيِّ وَالْعَمِيَانِ " وَكِتَابَ أَجْزَاءِ الْقُرْآنِ وَأَمَّا أَشْرَافُهُ وَأَسْمَاؤُهُ
وَأَيَاتُهُ .

وَيَكَادُ يَجْمَعُ عُلَمَاءُ الْحَدِيثِ عَلَى أَنَّ خَلِيفَةَ كَانَ مِنَ الثَّقَاتِ
وَقَدْ وَثَّقَ الْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ الْكَبِيرِ عِنْدَمَا تَرَجَّمُ لَهُ وَكَذَلِكَ
فَعَلَ الْمَذْهَبِيُّ فِي تَذَكُّرَةِ الْحَفَافِ " وَ " مِيزَانِ الْإِعْتِدَالِ فِي تَقْدِيرِ
الرِّجَالِ " وَ " سِيرِ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ " .

مَنْهَجُهُ فِي الْكِتَابَةِ :

وَكِتَابُ " تَارِيخِ خَلِيفَةَ بْنِ خِيَّاطٍ " يُوْرُغُ لِفَتْرَةٍ مِنْ تَارِيخِ
الْإِسْلَامِ تَمْتَدُّ حَتَّى سَنَةِ ٢٣٢ هـ . الْكِتَابُ مُرَتَّبٌ عَلَى طَرِيقَةِ الْحَوَالِيَّاتِ
أَوْ السَّنَوِيَّاتِ ، وَخَلِيفَةُ مُؤَرِّخٌ مُحَدِّثٌ فَهُوَ يَمْتَنِي بِسُلْسِلَةِ الْإِسْنَادِ
أَيُّ الرِّوَاةِ الَّذِينَ رَوَوْا الْخَبْرَ يَذْهَبُ ذَلِكَ إِلَى الَّذِينَ تَهْدَوْنَ
الْأَحْدَاثَ .

وقد بدأ تاريخه بالكلام من بداية التاريخ : ثم شئ ذلك بالحديث عن مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أخذ يورد أخبار كل سنة على حدة ابتداءً من السنة الأولى للهجرة ذاكرًا أهم ما حدث فيها من أحداث ، حتى إذا انتهى من ذلك ذكر من أدركتهم الوفاة في تلك السنة ، ومن أقام الموسم ، وبعد أن ينتهي من الكلام من عهد خليفة من الخلفاء يتبع ذلك يذكر من ولو كل إقليم من الإقليم الدولة على عهده ثم من تقلدوا خطة القضاء في الأمصار وخاصة في المدينة ومكة والبصرة والكوفة ، وقد يورد أحيانًا من تقلدوه في الشام ، وبعد ذلك يذكر من تولوا حجابة الخليفة والشرط ، والكتابة ، وبيسوت المال ، والخاتم ، والبريد ، ثم يورد أسماء الرسل (أي السُفراء) وهي معلومات ثمينة قيمة لدراسة تاريخ النظام الإداري والقضائي في تلك الفترة .

ويحتوي الكتاب على إحصاءات لا توجد في غيره لأن منهج خليفة أنه بعد الحديث عن كل وقعة هامة مثل : بدر ، واحد ، والحرّة وغيرها ، يورد أسماء من استشهدوا في تلك المواقف .

وقد روى خليفة عن أئمة الرواة الثقات كالوليد بن هشام ، ويزيد بن زريع والمداخنس .

وليس ما يتعلق بأخبار الفتوح خاصة شجّد خليفة يوردها من مصدرين أحدهما : عن رواة من أهل كل مصر من هذه الأمصار المفتوحة أي الرواية المحلية - والآخرى عن طريق أهل المدينة - الرواية الرسمية .

فمثلا عندما يتحدث عن فتح مصر يورد خبر هذا الفتح من يزيد بن أبي حبيب وعبد الله بن لهيعة ، ومن سجع عبد الله بن صالح عن الليث بن سعد ثم يروي خبر الفتح عن عروة بن الزبير وغيره من رواة أهل المدينة .

ومن الجدير بالملاحظة أن خليفة قد اهتم اهتماما خاصا بالأحداث الخارجية في دولة الاسلام وفي تاريخه نجد تاريخا لوفيات كثير من أشعة الحديث ورجال الفكر والادارة والحكم .

و بعد خليفة يأتي الطبري (أبو جعفر محمد بن جرير ، ولد في أواخر سنة ٢٢٤ هـ / ٨٢٩ م في مدينة أمل و هي من بلاد طبرستان و من هناك نُسبته الطبري و توفي في ٢٦ شوال سنة ٣١٠ هـ ١٦ فبراير ٩٢٣ م) وللطبري عدد من المؤلفات يهمننا منها كتاب " تاريخ الرسل والملوك " أو " تاريخ الامم والملوك " ولما كان الطبري من كبار الفقهاء المشتغلين بالقرآن والسنة حتى أن أشهر مؤلفاته هو " تفسير الطبري " فاننا نلاحظ أنه ينتهج نهج المحدثين في كتابته للتاريخ فهو يورد الروايات التاريخية مسبوقة بأسنادها الذي يرجع في بعض الاحيان الى شهود عيان هذا الى جانب انه يعطى للحديث الواحد اكثر من رواية وهو نزبه يظهر بمظهر المحايد الذي لا يرجح رواية على غيرها . وهذا ولقد سار الطبري بدوره في تاريخه على طريقة الحوليات أي السنوات .

و بعد كتاب الطبرى نذكر كتاب ابن الاثير المعروف باسم " الكامل فى التاريخ " وابن الاثير متوفى فى سنة ٦٢٠هـ ويلاحظ أن ابن الاثير ينقل كتاب الطبرى فيلخصه فيها يتعلق بالقرون الثلاثة الاولى ثم أنه يضيف اليه ويكملة حتى سنة ٦٢٨هـ ورغم أنه يلخص الطبرى الا أنه يعتبر مرجعا أساسيا حتى بالنسبة للفترة القديمة من صدر الاسلام و ذلك بغفل ما يظهره ابن الاثير من المقدرة على النقد والتحصيل واكمال الموضوعات التى وجدها ناقصة عند الطبرى ولذلك يعتبر كتاب ابن الاثير مهما ليس بالنسبة للتاريخ الاسلامى العام بل بالنسبة لتاريخ الاقطار الاسلامية المختلفة سواء كانت فى أقصى المشرق او فى أقصى المغرب .

بعد ذلك ننتقل الى الكلام من كتاب " العبر و ديوان القبتدا والخبر فى اخبار ملوك العرب والعجم والبربر و من عاصرتهم من ذوى السلطان الاكبر " لابن خلدون وابن خلدون ولد فى تونس فى سنة ٧٣٢ هـ و درس على عدد من العلماء التونسيين والمغاربة و عمل فى خدمة ملوك الحفصيين فى تونس و كذلك بنى عبد الواد فى تلمسان وبنى مرين فى فاس وبنى الاحمر البنعريين فى فرناطة ثم رحل الى المشرق ووصل الى الاسكندرية ومنها الى مصر سنة ٧٨٤ / ١٣٨٢ م (فى سلطنة القاهرة) و جلس للتدريس فى الجامع الازهر وولى قضاء المالكية بمصر سنة ٧٨٦ هـ ثم مرل من القضاء وتوجه لقضاء لريضة الحج سنة ٧٩٠ هـ و بعد أن قفى لرفة رجع

الى القاهرة وبقى بطنية أيامه مائتاً على قراءة العلم وتدريسه
ومات في القاهرة في ٢٥ رمضان سنة ٨٠٨ / ١٧ مارس ١٤٠٦ م .

ويعتبر كتاب ابن خلدون من أهم المصادر وذلك للسببين
المعروفين اللذين يختص بهما ابن خلدون وأولهما ملكة المؤرخ
العبقري الموهوب التي جعلته يلهم التاريخ بمعناه الحقيقي
الشامل الذي يتلخص في أن الحدث التاريخي أكبر من أن يكون
حدثاً سياسياً فقط بل هو نتيجة لتفاعل عدد من العوامل السياسية
والجغرافية والاقتصادية والاجتماعية وكذلك النفسية أيضاً
وهذا مادما بن خلدون الى الكلام من كل هذه الجوانب في
المقدمة حتى جعل مفهوم التاريخ أشبه مايكون بمفهوم الطبارة
أي جعله تاريخاً للامم والشعوب بدلاً من سيرة الملوك والأمراء
أو طبقات الأعيان وهذا ما سماه البعض فلسفة التاريخ - وهو
في الحقيقة ليس الا التاريخ كما ينبغي ان يكون .

كذلك لابن خلدون نظريات في التاريخ من هذه النظريات
نظرية أن الدولة مثل الفرد تمر بعدة مراحل ، أولها مرحلة
النشوء والطفولة ثم مرحلة الشباب والفتوة والقوة و أخيراً
تأتي مرحلة الشيخوخة التي يعقبها انهيار الدولة . وهو ينص
على نظرية أخرى في قيام الدولة هي نظرية العصبية فهو يرى
أن الدولة ترتكز على عصبية والعصبية عند ابن خلدون هي تلك
الروح التي تدفع الجماعة من الأفراد أو أعياء القبيلة نحو

الالتفاف حول زعيمهم لإخضاع الجماعات أو القبائل الأخرى لتكوين الدولة . و تظل الدولة قوية متماسكة طالما ظلت مصبتها قوية متماسكة فإدما فعلت العصبية وانحلت انحلت الدولة لكي تقوم عصبية جديدة بإنشاء دولة جديدة . ويظهر نبسوع ابن خلدون في هذه النظريات التي لفتها للقيام الدول التي جانب انه نص على مسألة المنهج التاريخي الذي يتبني على النقد فهو يطالب المؤرخ بأن يعرض الروايات المختلفة للنقد ويقابل بينها وذلك على أساس من العقل والمنطق وبناء على هذا النقد فهو يرجح الرواية الصحيحة على الرواية الموضومة ولهذا السبب نجد انه يعطى نتائج لما يمكن أن يلحق التاريخ من الوضوح والامتناع ويعطى أمثلة للروايات الاسطورية التي تحيط بتاريخ بني اسرائيل كما انه يحاول ان ينقش الروايات المختلفة التي نسجت حول الامويين مثل معاوية او عبد الملك بن مروان وكذلك الروايات المشهورة التي نسجت حول فأرون الرشيد والخلفاء العباسية و نلاحظ ان ابن خلدون لم يستطيع أن يطبق قواعد النقد هذه عندما بدأ يكتب تاريخه فخرج تاريخه أشبه ما يكون بالتواريخ التقليدية السابقة . هذا ولو أنه أظهر موهبة في النقد و ترجيح الروايات في بعض الاحيان .

بعد ذلك ننتقل الى الكلام عن المسعودي المتوفى في سنة ٣٤٦ هـ في مدينة فسطاط مصر و يعرف كتابه باسم (مروج الذهب

و معادن الجوهر) و يعتبر هذا الكتاب من المصادر الهامة ليس لقدمه فحسب ولكن لوفرة اطلاع المسعودي وسعة معلوماته التي أتت الى جانب الدراسة والقراءة نتيجة لتجوله في مختلف البلدان اذ طوف المسعودي خلال اربعين سنة بفارس والهند والصين وسواحل شرق أفريقيا والشام وذلك قبل ان يقدم الى مصر حيث توفي بها . ويظل اسفاره ودقة ملاحظاته جمع اخبارا عن البلدان والشعوب والمذاهب والعادات والتقاليد لانجدها في غيره من كتب المؤرخين . ولقد تنبه المسعودي الى أهمية عامل البيئية في مسيرة الاحداث السياسية وهو لهذا السبب يهتم بالجغرافيا الطبيعية والبشرية في مقدمة الكتاب و هو بذلك يعتبر النموذج الذي حدا حذوه ابن خلدون (١) ومع أن المسعودي يتبع في كتابه طريقة الحوليات الا انه يمزج بينها وبين

(١) انظر ، ابن خلدون ، المقدمة ، طبع بيروت ، ص ٥٢ - حيث يقول " ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة ببعض أو جيل . فاما ذكر الاحوال العامة بالافاق والاجيال والاعمار فهو أس المؤرخ تبني عليه اكثر مقاصده و تبين به أخباره و قد كان الناس يفرقونه بالتأليف ، كما فعله المسعودي في كتاب مروج الذهب ، شرح فيه أحوال الامم والافاق لعهدده في عصر الثلاثين والثلاثمائة غربا وشرقا ، وذكر نخلهم و عواذهم و وصف البلدان والجبال والبحار والممالك والدول و فرق شعوب العرب والعجم لصار أماما للمؤرخين يرجعون اليه و اصلا يعولون في تحقيق الكثير من أخبارهم عليه . ثم جاء البكري من بعده و فعل مثل ذلك في المسالك والممالك ==

الترتيب الموضوعي فهو يفرد بابا لكل دولة و يخص فعلا لكل أمير أو حادثة فلا يفقد الموضوع وحدته . ويهتم بحياة الناس وخاصة الراد الطبقة العليا في المجتمع : من الخلفاء وكبار رجال الدولة ومشاهير العلماء والشعراء كما لا يهمل القصص الشعبي ولا الروايات الطريقة و هو لكل ذلك يعطى نوعا من الحياة والطرافة التاريخية وان كان المسمودى يفرج بمنهجيه هذا على اصول البحث وتجرى الحقيقة ولهذا السبب فرقم ما يحويه الكتاب من معلومات تاريخية قيمة الا أنه ينبغي ان تؤخذ هذه المعلومات بشئ من الحذر وان تعرف للقواعد النقد .

ولكثرة المعلومات الجغرافية التي يحويها الكتاب نجد أن بعض الباحثين يعمونه بين كتب المكتبة الجغرافية العربية - هذا لو أن للمسمودى كتابا خاصا في الجغرافيا عنوانه كتاب " التنبيه والإشراف " هذا كما يمكن الإشارة الى انه بسب كثرة المعلومات الأدبية واهتمام المسمودى بالشعر يمكن ان يوسع الكتاب بين المؤلفات الأدبية والحقيقة أن الكتاب يعتبر موسوعة

= خاصة دون غيرها من الأحوال ، لأن الأمم والأجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغييرا لهذا العهد وهو آخر المائة الثامنة قد انقلبت أحوال المغرب الذي مسمن شاهده . فاجتاح لهذا العهد من يدون أحوال الخليفة والافاق وأجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لأهلها ويقتد . مملك المسمودى لعمره ليكون أملا يقتدى به من يأتى من المؤرخين .

كبرى تعالج الكثير من العلوم والفنون الى جانب التاريخ
و الجغرافيا .

هذا ويمكن ان نضيف الى قائمة كتب التاريخ العام هذه
مؤلفات المؤرخين المعريين من أمثال المقرئى المتوفى سنة
٨٤٥ هـ والذي كان تلميذا لابن خلدون وابن تغرى بردى صاحب
النجوم الزاهرة المتوفى ٨٧٣ هـ والسيوطى المتوفى فى أوائل
القرن العاشر الهجرى صاحب كتاب (تاريخ الخلفاء) هذا الى
جانب اصحاب الموسوعات التاريخية والجغرافية الادبية مثل
القلقشندى صاحب كتاب " صبح الامشئ فى صناعة الانشاء " والنويرى
صاحب كتاب " نهاية الارب فى فنون الادب " وكذلك كتاب المعمرى
المعروف باسم " مسالك الابرار فى ممالك الامصار " .

ثم نتناول بعد ذلك مصدر من أهم المصادر والتي تناولت
الدعوة العباسية وهو كتاب " اخبار الدولة العباسية و فيه
أخبار العباس وولده و هو لمؤلف من القرن الثالث الهجرى.

و هذا العنوان (أخبار الدولة العباسية) يرجحه الاستاذ
الدكتور عبد العزيز الدورى محقق المخطوط - وكلمة " دولة "
هنا كما يقول الدورى ، " لاتعنى بالضرورة الكيان السياسى
المفهوم . بل ان مؤلف " أخبار العباس وولده " استعملها بمعنى
" دعوة " اذ يقول : " ان ابراهيم الامام بن محمد اوصى ابى
العباس عبد الله بن محمد بالقيام بالدولة وامره بالجد والحركة .

وان لا يكون له بالحمية لبث ولا مرجة حتى يتوجه الى الكوفة - بناء على الدراسة المقارنة التي عقدها بين مخطوطه هذا ، والقطعة المصورة من مخطوط بعنوان : " نبذة من كتاب التاريخ للمؤلف المجهول من القرن الحادى عشر " التي نشرها الاستاد " فربا زنيويج مع ترجمة و تعليقات بالروسية ثم نشر المخطوط كنه مصورا بعنوان " تاريخ الخطاء - للمؤلف المجهول من القرن الحادى عشر " وهذا الكتاب مهم لطلته الوثيقة بمخطوط - الدكتور الدورى - وللغزو الذى يلقيه على بعض مشكلاته .

ولقد الاوراق الاولى من المخطوط كما يقول المحقق حرمنا من اسم المؤلف ولكن دراسة أسلوب الكتاب ومصادره تدل على أنه كتب في أواسط القرن الثالث الهجرى . فهو فى الأساس كتساب أخبار يعنى بإيراد الاسانيد وملتفت الى اختلاف الروايات . ومع أنه يراعى تسلسل النسب فى اطاره الا أنه لم يحافظ بدقة على خط كتب الانساب ، اذ أنه لا يعنى الا بالابن الاكبر . كما أن الاهتمام الخاص بالاسناد يبين الاثر الواضح لمدرسة اهل الحديث فى الأسلوب .

وتتشوع مصادر معلومات الكتاب حسب طبيعة الموضوع ، و تدل على جهد واضح فى جمع الروايات . فقد أخذ المؤلف جل معلوماته من الدعوة من روايات شفهية وأخذ من مؤرخين سابقين ، وانفرد

بإيراد وثائق ومعلومات هامسة .

أخذ المؤلف الأخبار عن مؤلفين معروفين سبقوه من أخباريين مثل أبي مخنف (توفي ١٥٧ هـ / ٧٧٤) وموانه بين الحكم (توفي ١٤٧ هـ / ٨١٩) ، والهيثم بن عدي (توفي ٢٠٦ - ٢٠٧ هـ / ٨٢١ - ٨٢٢ م) . والمدائني (توفي ٢٣٥ هـ / ٨٥٠ م) ، ومن مؤرخين كانوا قدي (توفي ٢٠٧ هـ / ٨٢٣ م) و تسابن مثل هشام بن محمد بن السائب الكلبي (توفي ٢٠٤ - ٢٠٦ هـ / ٩١٩ - ٨٢١ م) ، ومعب الزبيرى (توفي ٢٣٥ هـ / ٨٥٠ م) و فيرهم مثل محمد بن سلام (توفي ٢٣١ هـ / ٨٤٠ م) واتصل بمعاصرة و أخذ عنهم مثل محمد بن شبة (توفي ٢٦٢ هـ / ٨٧٥ م) والعباس بن محمد الدورى (توفي ٢٧١ هـ / ٨٨١ م) ، وإبريد (توفي ٢٨٥ هـ / ٩٨٩ م) أحمد بن يحيى بن جابر البلاذرى (توفي ٢٧٩ هـ / ٨٩٣ م) و قد أخذ روايات المعاصرين بأسانيدها و غير مثل ذلك ما رواه من البلاذرى فهو يعطى روايات بأسناد متصل ، ولذا تختلف سلسلة الاسناد أحيانا مما جاء فى كتاب انساب الاشراف للبلاذرى أو يعطى اسنادا حين لا يوجد اسناد فى رواية انساب الاشراف أو يورد نما يختلف لحد ما من النص الوارد فى انساب الاشراف مما يدل على أنه روى منه مباشرة .

وانفرد المؤلف بمعلومات عن بداية الدموه (حتى سنة ١٠٠ هـ)

ومن بعض أحداثها وامرارها كما اورد قوائم مفصلة باسماء
النقباء والدعاة في خراسان ومراتبهم وتنظيماتهم و يبدو أنه
أخذها من الحلقات الداخلية لرجال الدعوة ، إذ استقى الكثير
منها من رؤساء الدعوة و من الدعاة البارزين فيها . والظاهر
أن اخباره عن نشاط ابي مسلم في خراسان و من نشاط المسودة
الحسرى بقيادة قحطبة وانتصاراتهم ، تعتمد على هذه المصادر
وعلى أناس متعلمين بالحلقة العباسية مثل ابي اسحق بن الخليل
الهاشمي كما اخذ بعض معلوماته عن أفراد من الاسرة العباسية
مثل عيسى بن عبد الله وعيسى بن موسى و عيسى بن علي وابراهيم
بن المهدي والرشيدي .

واعطى المؤلف صورة داخلية لطبيعة الدعوة واحاديثها
وكشف من جذور العلو فيها ، مما لا يناسب العباسيين بعد مجيئهم
للحكم وهذا يجعل بعض محتويات الكتاب أقرب الى الوثائق
السرية منها الى كتاب للجمهور .

و كل هذا يشير الى صلة خاصة للمؤلف بالعباسيين
وباتباعهم ومصادر الكتاب كما يقول الأستاذ الدكتور الدوري
تجعلنا نحدد زمن تأليفه بأواسط القرن الثالث الهجري . ويميل
الى نسبة الكتاب الى محمد بن صالح بن مهران (ابن النطاح)
توفي سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٨ م . و مع أن الاشارات الى ابن النطاح
تجعله أول من صنف كتابا في اخبار الدولة .

ويقول الدكتور الدوري ويدفعنا الى هذا الافتراض
 فدة أمور : فابن النطاح مولى جعفر بن سليمان بن علي بن
 عبد الله بن عباس، وهذا الولاء يجعله على صلة وثيقة بأخبار
 العباسيين و كان ابن النطاح ، اخباريا ، ناسيا راوية للسنن
 و هي عين المؤهلات التي يكشف عنها أسلوب " أخبار العباسي
 وولده . " و كان من بين من روى عنهم ابن النطاح الواقدي
 والمدائني .

هذا الى أن عنوان كتابه هو : " أخبار الدولة
 العباسية " :-

- أما محتويات الكتاب فهي على النمط التالي :-
- يبدأ بالكلام عن موت العباس بن عبد المطلب .
- ثم أخبار عبد الله بن العباس .
- أخبار علي بن عبد الله بن العباس .
- أخبار محمد بن علي بن عبد الله بن العباس .
- أخبار ابراهيم بن محمد بن علي الامام .
- خير ابي مسلم وابتداء امره .
- مسير تحطية بن شبيب بالجنود الى العراق .
- ظهور ابي سلامة بالكوفة .

وينتهي اخباره بوصية ابراهيم الامام الى اخيه ابي العباس
 وقد قام بتحقيق الكتاب الدكتور عبد العزيز الدوري والدكتور
 عبد الجبار المطلبي و طبع في بيروت ، سنة ١٩٧١ .

كتب الجغرافية العربية :

و بعد هذا ننتقل الى لون جديد من الكتب هو مجموعة كتب الجغرافية العربية و كتب الجغرافية مهمة بالنسبة لدراسة الموضوع و ذلك للملة الوثيقة بين التاريخ والجغرافية فالجغرافية العربية كانت وثيقة الملة بالتاريخ وبمرور الوقت انفصلت منه انفصالا غير تام على كل حال فاحتفظت كتب الجغرافية بالكثير من المعلومات التاريخية كما ظل الجغرافيون العرب يكتبون في التاريخ والجغرافيا جميعا والمثل لذلك يعقوبي وابو الفدا .

والجغرافية العربية تنقسم الى نوعين : اولهما الجغرافية الرياضية و تضم فرعين هما : علم الاطوال والعروض و علم تقويم البلدان .

وثانيهما - الجغرافية الادبية او الوصفية وتشتغل على فرعين هما : علم المسالك و الممالك و علم عجائب البلدان .

و أهمية كتب الجغرافية في أنها تكمل كتب التاريخ التي اهتمت بالاحداث السياسية بشكل خاص - من حيث اهتمامها الى جانب وصف الاحوال الطبيعية والبيئية بامدادنا بمعلومات ذات طبيعة متنوعة منها الاقتصادية والاجتماعية وما يختص بمعاداة الشعوب وتقاليدها مما لا يستغنى عنه المؤرخ المحدث ولقد عرّف الاوربيون ما للمكتبة الجغرافية من أهمية فاعتنوا بنشرها فسي

أوروبا منذ أكثر من مائة عام تحت اسم " المكتبة الجغرافية العربية " وقد كان للمستشرق الهولندي " دجوية " مجهوده الذي لا يغفل في نشر هذه المجموعة . وتحتوى هذه المكتبة على كتب ابن خرداذبة واليعقوبى وابن الخثية والاصطخرى والمعسودى والمقدسى .

ثم يأتى بعد ذلك كتب الطبقات وهى نوعين طبقات عامة مثل كتاب ابن خلكان المتوفى فى سنة ٦٨١ هـ والمعروف باسم " وفیات الأعیان و أنباء أبناء الزمان " وهو من كتب الطبقات العامة وهناك أيضا كتاب " فوات الوفیات " لابن شاکر الکتبى ، غيرها و كتب طبقات عامة إقليميا خاصة موضوعيا مثل : طبقات المالكية والشافعية وطبقات الصوفية و طبقات المحدثين وطبقات الأطباء والحکماء والفقيہین والنحویین والقضاة والفقهاء وكتب خاصة إقليميا .

وميزة هذه الكتب تتلخص فى انها تهتم بالتاريخ الاجتماعى والحضارى أكثر من اهتمامها بالتاريخ السياسى .

ثم يأتى بعد ذلك مجموعة الكتب التى تعالج تاريخ الأديان وهذا اللون من الكتب تتناول بمطة خاصة المذاهب الإسلامية وفى مقدمة هذه الكتب كتاب ابن حزم الاندلسى القرطبى (ابو محمد على بن حزم المتوفى سنة ٤٥٦ هـ) المعروف بكتساب العمل فى الملل والأفواء و النحل " و كتاب الملل والنحل للشهر

سنانى (ابو الفتح عبد الكريم البشير سنانى المتوفى سنة ٥٤٨ هـ) ر كتاب الطرق بين الطرق لبغدادى .

هذه الكتب تتكلم من الاسلام ومن فرقة المختلطة من : الشيعة والخوارج والمرجئة والقدرية والمعتزلة والسنة وطوائف كل فرقة منها . ولما كانت دولة الاسلام تحتوى على جماعات غير اسلامية تعيش داخل الدولة مثل اليهود والنصارى والمجوس والصائبة وغيرهم وجبت معرفة اصول دينهم لتمسك الدولة مواقفها منهم ولهذا ، تكلم هؤلاء الكتاب من نحلهم ومذاهبهم .

ننتقل بعد ذلك الى الكلام عن مجموعة الكتب التى تتناول تاريخ النظم والادارة وأصول الحكم واشهرها كتاب الاحكام السلطانية والولايات الدينية للماوردى (توفى ببغداد فى سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م) وقد عرف بالتدين والورع والتقوى وتقليد خطة القضاء و اصبحت قضاة بغداد فى سنة ٤٢٩ هـ ١٠٣٧ م . ولقد كتب الماوردى فى تفسير القرآن والفقهاء والنحو السمس جانب ماكتبه فى اصول الحكم . وكان من المجتهدين .

فمن بين ابواب الكتاب العشرين فى : الامامة والوزارة والقضاء والجهاد وتنظيم الاموال وولاية الاقاليم - الخ ، يعتبر الباب الخاص فى مقد الامامة (او الخلافة) وهو اولها اهم الموضوعات التى عالها الماوردى . وهو يستند فى معالجته

للتقنين للخلافة (التي يراها مقد مراعاة واختيار) السى
القرآن والسنة والإجماع الى جانب السوابق التاريخية المعتمدة

و أخيرا نتكلم من كتب الادب التي تتضمن الكثير
من المعلومات التاريخية الى جانب معالمتها للحياة الثقافية
و من أهم تلك الكتب الجاهل و هو من أشهر أدباء العربية
والذى حوت كتبه الأدبية معلومات تمثل كل الزمان إلثقافة
العربية . و من أشهر مؤلفاته كتاب البيان و التبيين و كتاب
البغلاء هذا الى جانب رسائله العديدة .

و من أهم كتب الادب كتاب الألفانى لابن الفرج الاصطهاني
الذى يحوى معلومات تاريخية لا تقدر بثمن من كثير من الشخصيات
التي يترجم لها . وهو يتناول الطبقة التي احترفت الشعر
و الفناء والموسيقى .

و من كتب الادب الهامة ايضا كتاب العقد الفريد لابن
عبد ربه . وكتاب معجم الانبياء ليهانوت الحموى . وهناك دواوين
الشعر و هي تمثل اقدم النصوص التي تمدنا بالمعلومات عن
الحياة في جزيرة العرب في العصر الجاهلى وفي صدر الاسلام
والشعر يعبر عن حياة الناس وعن اهتماماتهم .

و من أهم الاشعار المعلقة وقصائد الشعراء المخضرمين
ودواوين شعراء العصر الاموى مثل : الاخطل وجزير والغززدق .

الفصل الثاني

جغرافية بلاد العرب

جغرافية بلاد العرب

تقع شبه الجزيرة العربية في القسم الغربي من قارة آسيا ، وبحكم انها شبه جزيرة تحيط بها البحار من جهات ثلاثة الخليج العربي (الفارس في الكتابات الكلاسيكية) في الشرق والمحيط الهندي والذي يسمى أحيانا ببحر العرب في الجنوب ثم البحر الأحمر الذي سمي أحيانا بالخليج العربي أو بالبحر الايرتري عند الكتاب الافريق واللاتين ، أما من ناحية الشمال فتنتهي ببادية الشام ورغم ذلك فقد اطلق الكتاب العرب القدماء على تسميتها بالجزيرة العربية وهم يفسرون هذه التسمية بأنه من الممكن القول بأن حدودها الشمالية تتمثل فيحاء وراء بادية الشام شرقا وغربا في نهري الفرات والدجلة والبحر الأبيض المتوسط . ولهذا المعنى تكاد تحيط بها المياه من جميع جهاتها .

وقد اختلف في أمر انتمائها الجغرافي : فزعم أنها تقع في قارة آسيا حاليا إلا أن هناك تفسيرا بأن الحزام الصحراوي الافريقي كان يتصل بالجزيرة العربية قبل أن يحدث الشق فيشكّل قشرة الكرة الأرضية التي نتج عنه البحر الأحمر ومعنى هذا أن جيولوجيا أرض الجزيرة العربية جزء متمم للبحر الكبرى الافريقية و بهذا المعنى تكون ألحق بأفريقيا منها بآسيا .

ولكن نظرا لأن مثل هذا الحد يتحدث عن عصر جيولوجية موفلة في القدم وربما تعود الى ما قبل وجود الإنسان على هذه

ورغم أن البحار تحيط بالجزيرة العربية من معظم أرجائها إلا أنها بصفة عامة، قليلة أو نادرة الأمطار، فبعض سواحل البحر تتعرض أحيانا لامطار امطارية فجائية التي لا تستمر سوى أيام قليلة و تتسرب معظم مياهها في الرمال بغير طائل ولكن أكثر الاقاليم مطرا و غصبا هو الركن الجنوبي الغربي لشبة الجزيرة العربية و الذي يعرف ببلاد اليمن، فهذه المنطقة بحكم موقعها الجنوبي و ارتفاع جبالها فهي تتعرض للرياح الموسمية المطيرة في الصيف و نظرا لغزارة امطار هذه الرياح فهي كثيرا ما تتسبب في جريان ما يمكن أن يسمى بأنهار مؤقتة من جبال اليمن و تنحدر جنوبا في اتجاه الساحل الجنوبي و ليس للدلالة على أهمية هذه الأمطار و غزارتها يكفي أن نذكر أن الرياح الموسمية هذه هي التي تهب على جبال الحبشة و ينتج من امطارها فيضان نهر النيل في أشهر الصيف .

أما بالنسبة لليمن ، فقد نتج من جريان تلك الانهار المؤقتة أن جلبت معها من أعالي الجبال مواد لينة و معدنية خصبة فأبانت السهول و الوديان فجعلتها شديدة الخصوبة و مألحة للزراعة و خاصة بعد أن قامت في اليمن حضارة قديمة راقية استطاعت أن تتحكم في وديان الانهار و أن تقيم السدود و أن تحفر القنوات لتجميع المياه و تخزينها ثم توزيعها بنظام دقيق من أجل اغراض الزراعة و الري و لهذا هو السبب الذي جعل الكتاب القدماء من اليونانيين و اللاتين يطلقون على بلاد اليمن

اسم " العربية السعيدة " أما سائر أرجاء الجزيرة العربية فأمطارها بصفة عامة قليلة و نادرة ولكنها كافية في بعض الأقاليم لانبثاق العشب الذي يصلح للرعى الذي كان من أهم أعمال بلاد العرب القديمة ، ولكن بلاد العرب لم تقتصر مصادر المياه فيها على هذا القدر من المطر وإنما وجد بها مصرا آخر شديد الأهمية و تقصد به المياه الجوفية التي تتجمع وتظهر في شكل آبار أو عين و هي أكثر تركيزا على الهضبة غير بعيد من سلسلة الجبال خاصة في منطقة الحجاز ، حيث وجدت تجمعات للآبار تشكل واحات منتشرة ساعدت على الاستقرار و نشأة المدن بها و من أشهرها مكة و يثرب . و لهذه المياه الجوفية أهمية كبيرة جدا في الجزيرة العربية ليس فقط لأنها ساعدت على الاستقرار السكاني . و لكن استطاع العرب القدماء أن ينظموا طرق المواصلات بين أرجاء صحرائهم الواسعة بالانتقال بين تلك الآبار والعيون . ونظرا لانتشار هذه الواحات و الآبار في اتجاه عام بين الشمال والجنوب فقد ساعدت على نشاط تجارة القوافل المشهورة و مما زاد في أهميتها أن سواحل الجزيرة العربية على طولها فقيرة في الموانئ الطبيعية . و هكذا لم تساعد الطبيعة العرب القديم على أن يآلف البحروا أن يستخدمه وسيلة للانتقال و خاصة على طول سواحل البحر الأحمر الخطيرة والمليئة بالمخاطر ، و تنتشر تحت مياهها وعلى امتداد سواحلها الشعب المرجانية التي تهدد الملاحة و تخدع الملاحين . و هكذا

كان الانتقال من طريق البر أكثر ألفة بين العرب القدماء .

أما عن الاسم الجزيرة العربية مبتدئين بالقسم الغربي فنجد الحجاز وسمى كذلك على عادة العرب لأنه يحجز بين الشمال والجنوب يليه إلى الشرق نجد لأنه يمثل منطقة مرتفعة منسوبة قولهم " انجد الرجل أى معد فى الأرض " وسمى السهل الساحلى الواقع بين جبال السراة وبين البحر الأحمر " بتهامة " وبمعنى أنه منخفض . أما المنطقة الجنوبية فقد قلب عليها اسم اليمن . وقد اختلف فى سبب اطلاق هذا الاسم عليها فهناك من يفسرها بأنها مشتقة من اليمن بمعنى السعد والرخاء و أن هذا هو السبب أن اطلق عليها الأفريق واللاتين اسم العربية السعيدة . ولكن لعل السبب الحقيقى لهذه التسمية هى ما اعتاد القدماء عليه من تقسيم البلاد اليمينية وشمال إذا ما اتجه الإنسان بوجهة صوب الشرق فيكون اليميني هو الجنوب والشمال (أى اليسار) وهو الشمال الجغرافى وهذا هو أكثر التفسيرات احتمالاً لتوسيع بلاد اليمن فى الجنوب كما أن الشمال يمثل الشام المشتقة من الشام . و مما يؤكد هذا التفسير الذى أورده الهمداني والذى يعتبر أكثر المؤرخين العرب خيرة باليمن ، موطنه الاصلى أننا عثرنا فى بعض النقوش اليمنية القديمة استخدام اصطلاح " ايمن " و " اشامن " بمعنى شمال و جنوب . ويلى اليمن شرقاً إقليم حضر موت وقد اختلف فى تفسير تسميته أيضاً ، فأخذ بعض كتاب اليونان مثل صاحب كتاب " الملاحة حول البحر الأحمر "

الفصل الثالث

في بيان ما يقع عليه اسم العـرب
وذكر أنواعهم

فى بيان ما يقع عليه اسم العرب وذكر انواعهم وما ينخرط فى سلك ذلك
 أما من يقع عليه اسم العرب فقد قال الجوهري فى
 صحاحه : العرب جيل من الناس . وهم أهل الامصار و الاضراب
 سكان البادية . والنسبة الى الاضراب اعرابي . والنسبة الى
 العرف العام اطلاق لفظة العرب على الجميع .

وقد ذكر صاحب " العبر " أن لفظة العرب مشتقة من
 الاضراب وهو أخذ من قولهم : أضرِب الرجل من حاجته ، إذ اِبان
 سوا بذلك لان الغالب عليهم البيان والبلاغة ثم ان كل من
 كان هذا العرب فهو عجمي . سواء الفرس او الترك او الروم
 أو غيرهم . وليس كما تتوهمه العامة من اختصاص العجم بالفرس
 بل أهل المغرب الى الآن يطلقون لفظ العجم على الروم والفرنج
 ومن فى معناهم . أما الأعجم فانه الذى لا يفهم فى الكلام وان
 كان عربيا . ومنه معنى زياد الاحكام الشارح ، وان كان عربيا
 و أما أنواع العرب : فقد اتفقوا على تنويعهم الى
 نوعين :-

عربية : ومستعربة :

فالعربية : هم العرب الاولى الذين فهمهم الله اللغة
 العربية ابتداء فتكلموا بها ، فقبل لهم عارية ، اما بمعنى
 الراسخة فى العروبية ، كما يقال : لميل لافل . وعليه ينطبق
 كلام الجوهري . و اما بمعنى الفاعلة للعروبية والمبتدئة
 لها ، لما كانوا اول من تكلم بها .

قال الجوهري : وقد قيل فيهم العرب العرباء .

والمستعربة : هم الداخلون في العربية بعد العجم
أخذا من استفعل بمعنى الصيرورة . نحو استنوق الجمل اذا
صار في معنى الناقة لما فيه من الخنوثة ، واستحجر الطين
اذا صار في معنى الحجر لييبه . قال الجوهري : وربما قيل
لهم المستعربة ، لانهم ليسوا بطلح .

ثم اختلف في العاربة والمستعربة ، فذهب ابن اسحاق
والطبري الى أن العاربة هم : عاد ، وثمود ، طسم ، و جديس
و أميم ، و قبيل ، والعمالقة ، و عبد منم ، و جرهم ، و حضر ميوت
و خفورا ، و بنو شابر ، و من في معناهم .

والمستعربة : بنو قحطان بن عابر وبنو اسماعيل عليه
السلام ، لأن لغة عابر واسماعيل عليه السلام كانت عجمية ، أما
سريانية وأما عبرانية ، فتعلم بنو قحطان العربية من العاربة
معن كانوا في زمانهم ، وتعلم بنو اسماعيل العربية من جرهم
و من بنى قحطان حين نزلوا عليه وعلى امة بمكة .

وذهب آخرون ، منهم صاحب حاة - الى أن بنى قحطان هم
العاربة ، و أن المستعربة هم بنو اسماعيل فقط . والذي رجحه
صاحب العبر ، الرأي الاول محتجا بأنه لم يكن في بنى قحطان

من زمن نوح عليه السلام الى ماير من تكلم بالعربية ، وانما
تعلوها نكلا ممن كان قبلهم من عاد وثمود ومعاصيهم ممن
تقدم ذكرهم .

ثم قد قسم المؤرخون ايضا العرب الى بائدة وغيرهـا
فالبائدة هم الذين بادوا ووزيت آثارهم ، كعاد وثمود و طسم
و جدس و جرم الاولى : ويلحق بهم مدين فانهم ممن ورد القرآن
بهلاكهم .

و غير البائدة و هم الباقون في القرون المتأخرة بعد
ذلك كجرهم الثانية وسبأ و بنى عدنان ، ثم منهم من باد بعد
ذلك كجرهم ، و من تأخر منهم الى زماننا اقبليا باسبأ و بنى
عدنان .

في معرفة طبقات الانساب ومايلحق بذلك عند أهل اللغة

طبقات الانساب ست طبقات :

الطبقة الاولى : الشعب بفتح الشين ، وهو الانسب الابهـد
كعدنان مثلا . قال الجوهري : وهو ابو القبائل الذى ينسبون
اليه : ويجمع على شعوب . قال الماوردي في " الاحكام السلطانية "
يرسمى شعبا لان القبائل تتشعب منه .

وذكر الرمخشري في كتابه نحوه .

الطبقة الثانية : القبيلة و هي ما انقسم فيها الشعب
كرسعة و مضر : قال الماوردي : وسميت قبيلة لتقابل
الانساب فيها . و تجمع القبيلة على القبائل . و ربما سميت
القبائل جماع أيضا ، كما يقتضيه كلام كلجوهري حيث قال :
و جماع العرب هي القبائل التي تجمع البط - ون .

الطبقة الثالثة : العمارة ، بكسر العين ، و هي ما انقسم
فيه السام القبيلة ، كقريش او كنانة ، و تجمع على عمارات
و عمار - .

الطبقة الرابعة : البطن ، و هو ما انقسم فيه انقسام
العمارة ، كبني عبد مناف و بني مخزوم ، و يجمع على بطون
و أبطن .

الطبقة الخامسة : الفخذ ، و هو ما انقسم فيه السام
البطن كبني هاشم و بني أمية و يجمع على الفخاذ .

الطبقة السادسة : الدويلة ، بالصاد المهملة ، و هي
ما انقسم فيه السام الفخذ كبني العباس .

قلت : هكذا رتبها الماوردي في الاحكام السلطانية و على
نحو ذلك جرى الزمخشري في تفسيره في الكلام على قوله تعالى
(وجعلناكم شعوبا و قبائل) . الا أنه مثل للشعب بخزيمتين
وللقبيلة بكنانة ، وللعمارة بقريش ، وللبطن بقصى ، وللفخذ

بهاشم و لفصيلة بالعباس ،وبالجملة فالخذ يجمع الفصائل
والبطن يجمع الانفراد و القبيلة تجمع العماثر و الشعب يجمع
القبائل .

قال النوى فى تحرير التنبيه : وزاد بعضهم العشيرة
قبل الفصيلة .

قال أبو مبيدة ،عن ابن الكلبي ،عن ابيه : يخدم الشعب
ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم الفخذ ،ناقلم الفصيلة
مقام العمارة فى ذكرها بعد القبيلة ،والعمارة مقام الفصيلة
فى ذكرها قبل الفخذ ولم ينكر ماخالفه ، ولايخفى أن الترتيب
الاول اولى . وكانتهم رتبوا ذلك على بنية الانسان ،فجعلوا
الشعب بمثابة أعلى الرأس و هى القطع الشجوب بعضها الى بعض
تتمثل بها الشؤون ،وهى القنوات التى فى القحف لجريان الدمع .
وقد ذكر الجوهري أن قبائل العرب انما سميت بقبائل
الرأس .

وجعلوا العمارة تلو ذلك ،اقامة للشعب و القبيلة مقام
الاساس من للبناء و بعد الاساس تكون العمارة ،وهى بمثابة
العنق والصدر . وجعلوا الفخذ تلوالبطن ،لان الفخذ من الانسان
بعد البطن . وجعلوا الفصيلة تلو الفخذ ،لأنها النسب الادنى
الذى يفصل عنه الرجل بمثابة الساق والقدم ،اذ المـــــــرراد

بالخميصة العشرة الادنون ، بدليل قوله تعالى (وفصيلته
التي تؤويه) أى تضمه اليها ، ولا يقم الرجل اليه الا القرب
مشيرته .

وأعلم أن أكثر ما يدور على اللسان من الطبقات
الست المتقدمة : القبيلة ثم البطن ، وقل أن تلكر العمارة
والخذ والفصيل . وربما عبر عن واحد من الطبقات الست
بالحمى ، أما على العموم مثل أن يقال : حمى من العرب ، وأما
على الخصوص ، مثل أن يقال : حمى من بني فلان (١) .

(١) انظر ، القلشندي ، نهاية الأرب فى معرفة أنساب العرب
تحقيق ابراهيم الأبيارى ، طبع دار الكتاب اللبناني
بيروت ص ١١ - ١٤

الفصل الرابع

أحوال بلاد الحجاز قبل الإسلام

أحوال بلاد الحجاز قبل الاسلام

تطل بلاد الحجاز مثلها مثل اليمن على البحر الاحمر ولكنها ليست معرفة للمؤثرات الخارجية كما هو الحال بالنسبة لليمن واسم الحجاز ظهر قبل الاسلام ولكنه كان أقل استعمالاً من نجد وتهامة وغور .

وطبيعة البلاد قاسية من حيث الجو الاستوائي فالحرارة مرهقة والارض قاحلة جدياً باستثناء بعض الواحات المرتفعة على تخوم نجد او اليمن و أهم أمثلة لذلك هي مدينة الطائف القريبة من مكة . ومع أن أهل الحجاز لم يأخذوا بفكرة الملكية الوراثية الا أنهم كانوا قد اتخذوا لهم عادات وتقاليد تختلف عن تلك التي في عادات أهل الصحراء في الشمال احترفوا الزراعة وخاصة في منطقة يثرب التي ستعرف بالمدينة والتي تقع في منطقة بركانية امكن زراعتها بغفل تنظيم وسائل الري والمياه والتي تأتي الى المدينة من بعض الادوية ومن أشهرها وادي قناة ووادي العقيق .

يثرب :

=====

وتقع يثرب او المدينة على طريق القوافل التي تتجه من الجنوب نحو الاراضي الرومانية نحو خليج العقبة وكانت هذه القوافل تنتهي اما إلى غزة أو الى جبل حوران ولقد سكن يثرب جماعة من اليهود ومن طريق هؤلاء اليهود

و كذلك من طريق القوافل كان أهــــل
المدينة على اتصال بما يدور حولهم بالعالم الخارجى .

مكة -



أما من مدينة مكة التى كانت تعتبر عاصمة للحجاز
قبل الاسلام فانها تقع بواى قحل تحيط به الجبال المجدية
وهى فى الصيف شديدة الحرارة وفى الشتاء تنزل بهــــا
السيول التى تغمر الاجزاء المنخفضة منها والتى تعمــــر
بالسفلى .

ورغم ماكانت تسببه هذه السيول من الاخطار الا أنها
كانت أساس الحياة فى مكة إذ تمد الابار بالمياه التى
تجعلها اكثر ملاحية للشرب والظاهر أن الذى أعطى لمكة
شهرتها القديمة هو بحر زمزم الذى تقول الروايات أنه نبع
بطريقة اعجازية عندما ضرب اسماعيل الصغير الارض برجله
وترتب على وجود الماء أن أصبحت مكة محطة للحياة على طريق
القوافل المتجهة من الجنوب أى من اليمن نحو الشمال الى
بصرى وكانت القوافل تحمل العطور بصفة خاصة وهى من
منتجات بلاد اليمن فى القديم . و كان هناك طريق آخر يصل
مكة بالخليج الفارسى متجها نحو الشمال الشرقى ولكن هذا
الطريق لم يكن مطروقا قبيل الاسلام بسبب الحروب الدائرة

بين فارس الروم و هكذا نجد أن مكة على عكس غيرها من مدن الحجاز مثل المدينة أو الطائف تعيش على التجارة من طريق تصدير المنتجات المستجلبية من العطور والبخور والجلود و الزيوت والمعادن الثمينة والأشياء المصنوعة و تسير بها الى الشمال لكي تعود بمنتجاتها من الزيوت والقمح والمصنوعات البيزنطية . ويفضل مهارة أهل مكة تمكنوا من تحويل جزء كبير من تجارة الهند نحو مدينتهم و عبر الحجاز بدلا من طريق الخليج الفارسي نحو بلاد الشام و هو الطريق الذي كان ميدانا للقتال بين الفرس والروم .

و هكذا كانت القوافل تسير من مكة نحو بلاد الشام برغم أن هذه المهمة كانت شاقة و صعبة إلا أنها كانت مجزية من حيث كثرة الأرباح و هكذا عمل معظم سكان مكة في التجارة و كان زعماء المدينة من كبار التجار وأصحاب لطمعان لا يذنبون بإمكان أن يشبه ببطلة ارستقراطية تولت شؤون البلد وادارتها - وبناء على هذا حق لبعض الكتاب أن يصفوا مكة بأنها كانت جمهورية تجارية مثلها في ذلك مثل الجمهوريات التجارية الايطالية التي ازدهرت ابان العصور الوسطى و قد كان لمكة مجلس من كبار التجار ورؤساء القبائل يشرف على مصالحها و يتصل بالدول الأجنبية من أجل تنظيم تجارتها و حرية مرور قوافلها و بناء على ذلك لم يعد من الغريب أن تصبح مكة مركز جزيرة العرب . والحقيقة أن التجارة لم

تكن وحدها هي التي عملت على اعلاء شأن مكة فلقد كان يوجد بها المعبد الشهير وهو الكعبة وتقول الروايات انها بنيت من اقدم العهود الانسانية لآدم هو الذي عمرها عندما التقى بحواء في المكان الذي عرف بعرفات كما يقسمال أن ابراهيم بناها بعد الطوفان على كل حال كان يوجد بمكة الكعبة والتي تمكن المكيون من اعلاء شأنها في كل أرجاء الجزيرة العربية و بغض الكعبة أصبح لهم التفوق على سائر العرب . فلقد صارت الكعبة معجا للعرب من كل أنحاء الجزيرة وذلك رغم تعدد آلهة العرب في الجاهلية كما سبقت الإشارة فلقد نجح القرشيون وهم سادة الكعبة من اجتذاب كل العرب إلى مدينتهم رغم اختلاف معتقداتهم والظاهر أن الكعبة بعد أن كانت معبدا لاله العربى الشهير هبل أصبحت مجمعا لعدد من آلهة العرب المشهورة مثلها في ذلك مثل البنشيون ففى أثينا .

فى كل مام تنظم بعض رحلات الحج الى الكعبة وذلك خلال فترة اتفق على اقرار الهدنة أثناءها فى فترة الاشهر الحرم التى يتوقف فيها القتال بين القبائل المتخاصمة وفى الوقت الذى كان يحج الناس نحو الكعبة للقيام بطرائفهم الدينية كان التجار يعرضون متاجرهم فى الأماكن المجاورة وبذلك صاحب العيد الدينى سوق تجارى عظيم كان أكبر الاسواق التى مرقتها بلاد العرب وقتئذ . وهكذا كانت تلتقى

المصالح الدينية والمصالح الاقتصادية في معيد واحد وكان
الحج فرصة لكي يتعارف أبناء القبائل المختلفة وليناقشوا
مشاكلهم المشتركة وليعملوا على تسوية مايقوم بينهم من
نزاعات كما كان السوق فرصة لسماع آخر مايتكره الشعراء
وهكذا أصبح السوق سوقاً أدبياً .

ويمكن أن نستنبط مما سبق أنه بينما كانت بلاد اليمن
و مناطق الحدود الشمالية للجزيرة العربية تستقبل التيارات
الاجنبية كانت بلاد الحجاز و مكة بصفة خاصة تظهر كأهم
مركز في شبه الجزيرة من النواحي الاقتصادية والدينية
وان هذا المركز كان أصلح ما يكون لجمع شتات القبائل العربية
وتوحيدهم تحت سلطان جديد . ولكن هذا لايعنى أن هذه المهمة
التي سيطلع بها النبي صلى الله عليه وسلم كانت سهلة
نستبين ذلك من المعويات الشديدة والمنجني الكبيرة التي
سيعرفها الرسول في سبيل نشر أصول التوحيد و تحقيق
الوحدة بين العرب .

وهكذا ننتقل الى النبي و ظهور الاسلام .

و أول ما نشير اليه هو أنه لا يمكن دراسة ظهور الاسلام
بغير دراسة حياة النبي فالدين الاسلامي هو أيضا الشريعة
المحمدية .

الذيـل الخامـس

سـيرة الرـسول

سيرة الرسول

سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وثيقة المنقطة
يظهر الاسلام . و ذلك أن بداية الاسلام لاتلهم على وجهها
المصحح الا بلهم حياة الرسول .

مولد النبي صلى الله عليه وسلم :

=====

و هو محمد بن عبد الله ، واسم محمد من الحمد لما
كان في النبي من المحاسن والمناقب . أما من مولده فهو
غير معروف على وجه الدقة ، وذلك رغم أنه كان موضوعا لكثير
من الكتاب . فالمشهور أن الرسول ولد في يوم الاثنين لثاني
عشر ليلة خلت من شهر ربيع الأول . حوالي سنة ٥٧٠ هـ .

ورغم أن النبي ينتسب الى بني هاشم وبني هاشم ينتسبون
الى قبيلة قريش القُنية الا أن الرسول ولد في ظروف معقدة
اذ توفي ابوه عبد الله بن عبد المطلب بالمدينة أثناء مودته
من الشام و ذلك قبل مولده بقليل ، وتوفيت والدته السيدة
أمه و هو طفل صغير لم يجاوز السادسة من عمره . وبعد ثلاث
أو اربع سنوات توفي جده عبد المطلب فأخذه معه أبو طالب
الذي كان كثير العيال قليل المال . وعلى ذلك كان على
الصبي الصغير أن يعاني من الجوع والعطش منذ نعومه أظفاره
فعارض ذلك حتى أصبح لايشكو جرما ولامشا لاني مفرد ولاني كبره
و على ذلك اضطر النبي بمجرد ان اشتد حوده الى الكفاح

من أجل الرزق فقام بالأعمال الشاقة فرمى الغنم ، واشتترك
 في قيادة القوافل التي تحمل المتاجر إلى بلاد الشام ، كما
 اشترك في تطهير بحر زمزم وإعادة بنائها فكان يحمل الحجارة
 على رقبته و هو غلام ، كما أنه اشترك في حروب قريش ولم يبلغ
 من العمر إلا أربع عشر سنة " فكان ينهل أعمامه " أي يردد
 عليهم نيل مدوهم " و على ذلك عرف الصبي طفولة صعبة رغم
 أنه ينتسب إلى قبيلة قريش الغنية .

و قبيلة قريش هذه تنقسم إلى عشرة فروع أو بطون هي:
 "بنو عبد مناف وبنو قص و بنو كلاب وبنو مرة وبنو كعب بن
 لؤي وبنو غالب و بنو فهر " ولا نعرف على وجه الدقة أصل
 القبيلة قريش . ولكن نعرف أنه كان في مدينة مكة في القديم
 قبيلة تعرف باسم جذقم ثم اتت قبيلة أخرى اسمها خزاعة
 نجت في أخراج جرهم من مكة واستقرت مكانها . و في هذا
 الوقت بدأ القرشيون يظهرون على أطراف مكة و هم أقرب ما
 يكونون إلى البداوة فقد كانوا يشتغلون بقيادة القوافل
 وكراء الجمال ، و تمكن أحد زعماء قبيلة قريش و هو تميم
 لم شتات القرشيين و نجح في الدخول بهم إلى مكة و هناك نظم
 قصي طريق العبادة . و شرع ما يمكن أن نسميه بدستور لحكمهم
 المدينة و بنى فعلا دارا لاجتماع زعماء القبيلة لمناقشة
 شئونها بجوار الكعبة تلك الدار هي المعروفة باسم دار
 الندوة و نظم قصي طرق العبادة و سن ما يمكن أن يشبه بدستور
 لمكة و هكذا أصبحت مدانة الكعبة عملا وراثيا في القرشيين

و أنجب قصى ثلاثة أبناء هم : عبد الدار و عبد العزى
و عبد مناف و أنجب عبد مناف أربعة أبناء اكبرهم عبد شمس
الذى أنجب أمية جد الخلفاء الأمويين أما ابنه الثانى فهو
هاشم جد النبى الثانى . ويقول الكتاب أن بنى قصى هم
الذين عرفوا باسم قريش البطاح ، بينما سعى من يقريش القرشيين
خارج مكة بقريش الطواهر .

و الحقيقة أنه رغم ما يقوله بعض الكتاب من أن بنسى
هاشم كانت لهم السيادة على مكة فالحقيقة أن التفوق فسى
مكة كان للفرع الاموى صاحب قطائع الابل والتجارة .

واستمر النبى فى العمل فى قيادة القوافل الى أن هيات
له الظروف الدخول فى خدمة سيدة موسرة هى السيدة خديجة
التي كانت تشتغل بالتجارة . ويحد أن سار النبى بتجارة
السيدة خديجة فى عدة رحلات الى الشام ، تشير بعض الروايات
الى أنه التقى أثناءها ببعض رهبان النصارى ، انتهى الامر
بزواج النبى من السيدة خديجة رغم أنها كانت تكبره فى العمر
و طالما عاشت السيدة خديجة لم يتزوج غيرها من النساء فهى
أم جميع اولاده باستثناء ابراهيم .

و أهمية زواج النبى من السيدة خديجة تتلخص فى أن
هذا الزواج أراحه من عناء الجهد والتعب فى سبيل السعى
وراء الرزق . وبذلك تهيأ للنبى الفراغ اللازم لتأمل وبناء

على ذلك بدأ الرسول يعيش عيشة الزهد والوحدة التي يمكن أن تشبه بحياة المتصوفة و أخذ يتأمل في المسائل التي شغلته مثل مصير الانسان ويوم الحساب وبحكم التأمل اوجس اليه أن هناك قاضى أعلى له السيطرة التامة على كل تسوى الطبيعة الا وهو الله الواحد الاحد خالق الكون والى سحاب الناس على أعمالهم . وبعد فترة التأمل هذه ظهر له الوحي بشكل جلى و ذلك عندما نزلت به الآية التي تقول " اقرأ باسم ربك الذى خلق ، خلق الانسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذى علم بالقلم ، علم الانسان ما لم يعلم " . وهنا نجد أن السيدة خديجة هي أول من آمنت بالرسول فساندته وامتدته بقوة من روحها وخاصة فى ساعات الضيق . ومع مرور الوقت ، وخلال دعوة النبى الى رسالته اصطلحت التعاليم الإسلامية وخاصة ما كان يدعو منها الى المبادئ الاشتراكية والاخذ بيد الفقراء والمعلماء ، اصطلح باغنياء مكة من كبار التجار وكذلك رجال الدين الذين كانوا يقومون بسدائنة الكعبة ويعيشون على النذور والهبات . ولقد بشر النبى هؤلاء التجار الذين كانوا لايهتمون الا بالثمن المادى بالعذاب الاليم اذا لم يخفوعوا للإسلام ولرغبة الله الواحد الكهاسر وكانت الآيات فى أول الامر عبارة عن ائذار عام تشير الى عذاب النار للكافرين و تبشر بحياة الخلد للمؤمنين ولكن هذه الدعوة اصطلحت بشك النعفى ، وبسخرية الآخرين ، ولم يؤمن بالدعوة الا عدد قليل من أصدقاء النبى وبعض الفقراء والعبيد

الذين وجدوا في الدين الجديد ما يعزيبهم عن متاعب الحياة
أما أكثرية الناس فانهم شكوا في صدق النبي واتهمه البعض
بأنه شاعر أو أنه خيالي وقال البعض أنه مجنون . ولم
يتورع بعض أهله وخاصة من كان يعيش منهم على سدائنة
الكعبة من توجيه مثل هذه الاتهامات إليه . ولكن هذه
المعارضة وتلك المخربة لم تود إلا إلى تقوية اعتقاد النبي
في رسالته واشتداده في دعوته وكان له في قصى الانبياء
السابقين ومالحقهم من الأذى من أهلهم ما قوى عزمه فآلية
تقول : " ولقد استهزئ برسلمن قبلك فحاق بالذين سخرُوا
منهم ما كانوا به يستهزءون " .

واستمر المكينون في شكهم و أخذوا يطلبون المعجزات
وترتب على ذلك أن الهوة أخذت تتسع بينهم وبين الدعوة
الجديدة . واضطر النبي إلى محاربة شركهم وتحطيم أصنامهم
كما بدا يرد على سخريتهم بسخرية من آلهتهم . ولكنه ابتداء
من سنة ٦١٩ م أخذ يفقد سنة عشرته ففي خلال بضعة أسابيع فقد
زوجته خديجة التي كانت تمدّه بقوة من روحه ومعها أبا طالب
الذي كان يشد أزره رغم عدم دخوله في الدعوة وأصبح النبي
وحيدا بدون ظهير . وأصبحت حياته في مكة غير مستطاعة ولم
يكن أمامه إلا الهجرة .

هجرة الرسول الى يثرب :-

و تعتبر هجرة الرسول من الاحداث الهامة فى تاريخ الاسلام و ذلك لانها تفصل بين عهدين : عهد الدموة و الدفاع ضد الإعداء . و فيه تكوين الدولة و الانتقال من الدفاع الى العمل على اخضاع الخصوم . و لقد تنبه الخليفة عمر بن الخطاب الى أهمية هذا الحادث فأتخذه بداية للتاريخ عند المسلمين و لقد سبقت هجرة النبى و المسلمين الى يثرب عدة هجرات منها هجرة المسلمين الى الحبشة التى عرف ملكها بالتسامح و بعدة الاثاق : كذلك حاول النبى المحير الى مدينة الطائف ، ولكنه توبل هناك مقابلة سيقة اذ حرض عليه الثقفون صبيانهم و سلباءهم . و كان اللقاء تعيشت الى حد أن النبى خشى أن يكون الله قد تخلص منه فقال : اللهم اليك أشكو ضعف قوتى و قللة حيلتى و هوانى على الناس يا أرحم الراحمين انسى رب المستضعفين و أنت ربى ، الى من تخلص الى بعيد يتجهمتنى أم الى عدو ملكته أمرى ان لم يك بك على فلب فلا أبالى .

أما من الهجرة الكبرى الى الهجرة الى يثرب فلقد أتت فكرتها الى النبى عندما التقى ببعض العرب الذين كانوا قد أتوا الى الحج من يثرب . و لقد كان اليهود عديدين فى المدينة مما جعل أهلها على استعداد لتقبل فكرة الإله الواحد و لهذا السبب يمكن ان تفسر لاحتجابه هذه الجماعة الى النبى و دموتهم له الى المحير الى بلدتهم .

بيعة العقبة :

=====

ولقد تم بينهم وبين النبي حلف كما كانت تقضى التقليد العربية و يشير الكتاب الى حلفين أو بيعتين تعرفان ببيعتي العقبة (والعقبة منزل في الطريق من المدينة الى مكة) .

و الحلف الاول يسمى العقبة الاولى او بيعة النساء وهذه البيعة لاتنص على الحرب اذ أنهم بايعوا النبي على أن لايشركوا بالله شيئا ولايسرقوا ولايزنوا ولا يقتلوا أولادهم . ولقد أرسل النبي مع هذه الجماعة رسولا يعلمهم أصول الدين .

أما الحلف الثاني فيسمى بالعقبة الثانية أو بالعقبة الكبرى . و في هذا الحلف قال النبي : " ابايعكم على أن تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وأبناءكم " كما قال لهم " انا منكم وأنتم مني أحارب من حاربتم و أسالم من سالمكم " بمعنى أنه يملتقى هذا الحلف أصبح النبي واحدا من أفراد المجتمع الشريف له مالهم من حقوق و عليه ما عليهم من واجبات و كذلك الامر بالنسبة لأصحابه .

و في صيف سنة ٦٢٢ م ، سار النبي من مكة الى يثرب في رحلته التاريخية المشهورة التي تحيط بها الكثير من الروايات التي انتهت بالنبي الى الوصول الى فواحي يثرب في موقع قباء ، حيث بنى النبي هناك أول مسجد و وكان قد

سبق النبي الى يثرب الكثير من أصحابه . وهاجر على بن أبي طالب بعد النبي .

و كانت هذه الهجرة بمثابة القطيعة بين مكة التي أصبحت تمثل مدينة الكفار وبين يثرب التي سميت بمدينسة الرسول ثم اختصرت الى المدينة .

ولم يلبث الرسول بعد أن استقر في يثرب مع أصحابه المبكين أن بدا في تكوين أول مجتمع إسلامي كان النواة التي ستبنى عليها الدولة الإسلامية في كل أرجاء العالم وللمصدا خرج هذا المجتمع على المثل الاجتماعية القديمة التي عرفها العرب والتي كانت تجعل من القبيلة وحدة سياسية مستقلة تعمل على الاحتفاظ بنقاها وعدم الاختلاط بغيرها من القبائل وذلك أنه لم يعد بالمدينة الا جماعة المهاجرين وهم أصحاب النبي في الهجرة . وجماعة الانصار وهم أصحابه الذين ناصروه من أهل المدينة وخلال هاتين الجماعتين لم يعد للعصبية القبلية أي وزن فلقد وحد النبي بين المهاجرين والانصار فأصبحوا أخوة في الاسلام . ولقد كون النبي هذا المجتمع المدني المتمسك وسط شعب متفرق متنافر تمام التنافر اذا كان ينقسم الى يهود ووثنيين من سكان الحضر ومن العرب المهاجرين من اليمن (الاوس والخزرج) . والحقيقة ان يثرب كانت في أشد الحاجة الى الاسلام اذا كانت لريسة المراع بين عصبتي الاوس والخزرج

الذين قتلوا بعضهم بعضا في يوم " بعاث " قبيل مبعث الرسول ورغم أن تحقيق الأمن والسلام في هذا المجتمع كان مشكلة صعبة إلا أن الاسلام تمكن من تحقيق اهدافه في الوحدة من طريق نشر روح الإخاء والمحبة في سبيل الله .

وبدأ النبي في المدينة يرسم العقائد حسب متطلبات الجماعة الجديدة ولقد نص القرآن على أن الدين الجديد ما هو الا تجديد لشرعة ابراهيم جد العرب وباني الكعبة . ولهذا السبب سمي الاسلام بالدين الحنيفي فالاية تقول: " ماكنان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان حنيفا مسلما و مسا كان من المشركين " و من أجل اقامة شعائر الدين بنى النبي المسجد بالمدينة و كان مسجده بسيطا بدون زخرف لقد كنسبت عبارة من فناء او من ملاق للدار التي يقوم فيها النبي ولقد كسيت المنطقة الواقعة في مقدمة المسجد أى المنطقة التي يقف فيها الامام بظلك من فروع و سعف النخل و ذلك لحماية المصلين من وهج الشمس ورغم بساطة هذا المسجد فانه سيصبح كما سترى النموذج للمساجد الاسلامية في المستقبل بمعنى أنه سيحوى أهم مافي المساجد من اقسام و هى : بيت الصلاة المستوفى وامامه المصن . ولكي يدمو الناس للصلاة اكتفى بالاذان دون أن تكون هناك مئذنة او صومعة . و هكذا تركز الاسلام في المدينة و بدأت الامة الاسلامية تنمو بتابعده يوم . واستمر الوحي ينزل على النبي في شكل آيات قرآنية

تكمملت و أصبحت قانونا مدنيا و جنائيا • الى جانب الايات الخاصة بالعبادة وشعائر الدين • ومع نمو المجتمع الاسلامى فى المدينة كانت الهوة تتسع بين المسلمين وبين خصومهم المشركين والمكيين • وكان من الطبيعى أن ينتهى ذلك بالصراع والحرب •

فصول الرسول :

=====

وهكذا بدأ الجهاد فرغم أن مركز النبي الدينى والسياسى كان قويا الا أن دعوته لم تقبل من جميع الناس وكان النّبي يظن ان اليهود وهم أهل الكتاب سيساعدون على نشر الدين الجديد دين التوحيد ولكن الذى حدث كان على العكس من ذلك اذ بدأ اليهود ينتقدون النّبي وخاصة ماأتى به القرآن من قصص الانبياء كما انهم عدلوا على رموزهم الوحده التى بدأ النّبي يحلقها فى المجتمع الجديد عن طريق اشارتهم للحزازات القديمة بين العصبية العربية ومحاولتهم اخراج من لم يكونوا شديدى التحمس للدموة وكان هؤلاء يمثلون جماعة صغيرة من بين الانصار ساءهم مجيء المهاجرين الى بلدتهم • ولقد مال أفراد هذه الجماعة الى اليهود ورفلهم القرآن بالمنافقين • واستمر الجدل بين اليهود وبين النّبي طوال مقامه بالمدينة وسينتهى الامر الى استعسسال العنف ضد مناهمية اذاكتفى النّبي بانذار الكفار بعذاب

الآخرة و ترك الفعل بينه وبينهم الى الله فى يوم الحساب
ولكن أهل مكة رغم أنهم كانوا ينعمون بتجارتهم و يستأثرون
بالكعبة فانهم لم يتركوا المسلمين فى أمان فكانوا يسمون
دائما الى اعادة المكيين الذين هاجروا مع النبی الى مكة
و كان للنبي فى قصص الشعوب العاصية التى نزلت بها لعنة
الله مثلا فالله يمكنه أن ينزل غضبه و تقمته على الكافرين
بأيدي المؤمنين و هكذا نزلت الآية تقول : " قاتلوهم
بمذهبهم الله بأيديكم و يخرم و ينفركم الله " فكانت
بداية لتشريع الجهاد .

وبدا الانتقام من المكيين عندما أباح شن الغارات
عليهم و خاصة على قوافل المكيين التى كانت تمر بالقرب
من المدينة و التى كانت محروسة حراسة قوية و الحفيلة أن
مهاجمة قوافل مكة التجارية كان أشبه ما يكون بخراب نوع من
الحصار الاقتصادي على أولئك الذين أخرجوا المسلمين من
ديارهم .

و تنقسم الحملات التى أخذ النبی يوجهها من المدينة
لقد خصومه الى قسمين : الأول منهما يعرف عند الكتاب باسم
الغزوات ، والثانى باسم البعثات .

و من أشهر البعثات التى سيرها النبی ذلك البعث
الذى خرج قبيل غزوة بدر الكبرى بقيادة عبد الله بن جحش
و ذلك فى شهر رجب وهو من الأشهر الحرم مما ترتب عليه السماح
بمقاتلة الكفار ولو فى الأشهر الحرام " الآية تقول :
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ " .

وقعة بدر :

=====

و كانت هذه الحملة بمثابة المقدمة لغزوة بدر الكبرى التي وقعت في شهر رمضان من السنة الثانية للهجرة وذلك بالقرب من ماء بدر (على بعد أربع مراحل من المدينة) هاجم المسلمون احدى القوافل المكية الاتية من الشام والتي كانت تحمل الكثير من البضائع والنقود ، والتي اشترك فيها معظم القرشيين . ورغم أن القافلة استطاعت النجاة بفضل قائدها ابي سفيان الذي تجنب طريق المدينة واتخذ طريق الساحل فان المكيبين عندما علموا بالخطر ارسلوا عدة مئات منهم لحماية متاعهم وشروطهم . وكان من الممكن ان يعود المكيبون من حيث اتوا لولا انهم ارادوا القيام بمظاهرة عسكرية الهدى منها تخويف المسلمين حتى لا يتمرروا لقوافلهم .

وانتهت المواجهة بالقتال . ورغم قلة عدد المسلمين بالنسبة للمكيبين فقد كان النصر خليفهم و خرج المسلمون من هذه الموقعة بكثير من المغنم كما بقي في أرض المعركة الكثير من رماء القرشيين او المكيبين . ويعتبر انتصار المسلمين في بدر حدثا خطيرا في تاريخ الجماعة الاسلامية الناشئة وذلك انه قرر مصيرها كقوة لا تكتفى بالدفاع من نفسها بل يمكنها ان تهاجم خصوما و أن تنهزم عليهم . ولقد قوت هذه المعركة مركز النبي كما دعمت الدعوة الاسلامية وذلك أن انتصار الفئة القليلة على الفئة الكثيرة ما كان يتسم

الا يغل الله . وهكذا كانت هزيمة المكيين نذيرا بنزول غضب الله على كل الكافرين من أهل الجزيرة سواء كانوا ملحدة او يهود او غيرهم ولقد نزلت الايات بعد ذلك تحسث على قتال المشركين وبدأت مهاجمتهم في كل أنحاء الجزيرة .

هزيمة أحد

ولكن القتال لم يكن لينتهي دائما في صالح المسلمين و ذلك أنه في السنة التالية لهد رأى في السنة الثالثة للهجرة تنسب : أهل مكة من المدينة التي اصابهم من العرب واستعانوا بالمرتزقة من الاحابيش وجمعوا جيشا بلغت عدته حوالي ثلاثة آلاف رجل . بينما خرج النبي لهم في ربح هذا العدد ، واتسم اللقاء بالقرب من جبل أحد وانتهت الواقعة بانهزام المسلمين هزيمة منكرة حتى أن النبي نفسه جرح في الواقعة و يفسر الكتاب أسباب الهزيمة بسبب أخطاء تكتيكية حدثت أثناء المعركة يمكن أن تفسر على أنها خروج على النظام والطاعة من أجل تحقيق مأرب شخصية ولقد قتل في هذه المعركة مـم النبي حمزة و مثل به وركم الهزيمة لم ييأس النبي وسرعان ما رفع من روح أصحابه إذ فسرت الهزيمة على أنها محنة امتحن الله بها المسلمين ليعرف مدى صلابتهم وتمسكهم بالدموة .

غزوة الخندق :

و أخذ النبي من جديد يوجه السرايا الى مختلف الجهات و القبائل و كان ذلك من الاسباب التي دعت المكيين النبي محاولة غزو المسلمين في مقر دارهم في المدينة و فعلا توجه المكيون و حلفائهم الذين كان قد أشارهم يهود بني النضير نحو المدينة و كانت هزيمة احد قد علمت المسلمين الايتسروا في ملاقات اعدائهم و فعلا وقت المسلمون مولانا دفاعيا و ذلك أنهم حفروا خندقا يحيط بالاماكن الضعيفة في شمال المدينة و لما كان العرب لم يعرفوا مثل هذا النوع من القتال اذ كانوا يقولون بعض الروايات أن سلمان الفارسي هو الذي أشار على النبي بعمل الخندق الذي كان يعرفه الفرس و لقد قام الخندق بما كان يرجى منه اذ كون مقبة امام الاعداء نجحت في مدهم بل و تحطمت عليها هجومهم و هكذا افطر المهاجمون بعد مرور حوالي شهر على حصارهم للمدينة من الانصراف عنها نتيجة لاحوال جوية سيئة . ومرت هذه الغزوة التي وقعت في السنة الخامسة باسم غزوة الخندق . كما مرت أيضا باسم غزوة الاحزاب .

و كانت نتائج غزوة الخندق و فشل المكيين و حلفائهم في مهاجمة المدينة أهم من الانتصار الذي حققه المسلمون

في بدر . وذلك أن هذه الواقعة وضعت خاتمة للصراع بين
 المدينة وبين مكة ، كما سمحت للنبي بأن يصبح صاحب السلطان
 الأكيد في المدينة فبعد هذه الواقعة تم طرد اليهود نهائيا
 من المدينة . وذلك بعد ما اظهروه من العصيان ضد الدعوة
 ومواقفهم العدائي أثناء الصراع ضد المكيين فمقب بئس طرد
 بنو قنقاع الذين كانوا يشتغلون بالتجارة والصباغة فذهبوا
 إلى خيبر حيث استقروا ، ومقب وقعة أحد تم إجلاء يهود بني
 النضير ، هؤلاء كانوا قد أشرطوا بعد طردهم في الدمايسة
 ١٨ . النبي وساهموا في تجميع الأحزاب ولحق بنو النضير بأخوانهم
 في خيبر . أما معير بن قريظة فكان أشد من مضير أخوانهم
 ، ذلك لخيانتهم وتحالفهم مع الأحزاب أثناء حصار المدينة
 فلم يكن من الغريب أن تكون عقوبتهم هي عقوبة الخولصة .

أما بعد انتصار الخندق فقد تابع المسلمون اليهود
 حتى خيبر وأضعفهم لسلطان المدينة وقاسوهم بخيلهم وروهم .

الحديبية :

وكان النبي يربب من غير شك في أن يعود إلى مكــة
 رأسه هو ومن معه من المسلمين وخاصة من المهاجرين . وبدأ
 النبي يفكر في العودة بطريقة سلمية وذلك عندما أعلن رغبة
 المسلمين في الذهاب إلى مكة لإقامة شعائر الحج . ويرى
 البعض أن هذه الخطوة تعبر عن ذكاء سياسي فإذا قبل المكــون

دخول المسلمين الى مكة كان ذلك نعرا كبيرا للدعوة اما
 اذا رفض أهل مكة دخول المسلمين و منعهم من أداء مناسك
 الحج فان ذلك يعنى الوقوف أمام فريضة الحج التى يقدها
 العرب على اساس انها من شعائر ابراهيم الخليل باى الكعبة
 وجد العرب . ولقد قرر النبي الذهاب الى مكة فى السنة
 التالية للخطبة أى السنة السادسة و ذلك خلال الاشهر الحرام
 و توقف النبي و معه المسلمون فى موقع يسمى الحديبية
 و كان المسلمون فى حوالى الدارجل مما دما المكيين
 الى الرب و الفرع حتى أنهم فكروا فى الوقوف أمام النبي
 لولا أن الرسول اظهر نوايا المسلمين السلمية و بعث عثمان
 بن عفان رسولا الى مكة لمقاومة القرشيين . و طالت المحادثات
 و المفاوضات ولكنها انتهت بعقد اتفاق تنازل فيه النبي
 عن بعض الاشياء مظهرا لكثير من القدرة السياسية . فرفض
 مدم اعتراف المكيين برسالته فانه اكتفى بأن يعامله
 معاملة الشد لشد بعد أن كان بالاسلحاريا منهم . و تيسر
 الاتفاق على أن يدخل المسلمون مكة بعد أن يتركها القرشيون
 لمدة ثلاثة أيام ولكن فى العام التالى .

و الحقيقة أنه رغم ما اظهره بعض زعماء المسلمين من
 عدم الرضا بهذه الاتفاقية فما لا شك فيه أنها كانت انتصارا
 سياسيا عظيما للنبي وللمسلمين .

اتصالات الرسول مع الملوك الذين يحيطون بجزيرة العرب :

ولقد رفعت هذه المعاهدة من شأن النبي الذي أصبح
الى جانب النبوة أشبه مايكون برئيس دولة . فبعد عودته
من الحديبية مباشرة قام باتصالات دبلوماسية مع الملوك الذين
يحيطون بجزيرة العرب . فأرسل بعوثا الى ملك فارس الذي
يلهم من النصوص انه رد على البعث بطريقة غير مرضية . وكذلك
سبر سفارة الى نجاشي الحبشة الذي أحسن استقبال سفراء
النبي حتى قالت بعض الروايات انه دخل في الاسلام (هذا غير
صحيح) وكذلك بعث الى حاكم مصر الذي يسميه الكتاب العرب
بالمقوقس (ربما كانت قيرس) و تشير الروايات بحسن استقبال
حاكم مصر لرسول النبي . وتنسب الى المقوقس انه بعث بهدية
تمينة الى النبي وكذلك تشير الروايات الى أن هرقل قيصر
الروم قابل رسول النبي بالكثير من الاتزان والتعقل .

----- هزيمة مؤتة : -----

أما عن السطراء الذين ساروا الى أمراء القباقل
العربية في بادية الشام فانهم استقبلوا استقبالا سيئا مما
تطلب الرد عليهم بإرسال حملة عظيمة الى حدود الشام وعهد
النبي بقيادة هذه الحملة الى مولاة زيد بن حارثة . ولكنه
رغم عظم الحملة التي بلغت حوالي ثلاثة آلاف رجل فانهم
اشتتت نهاية نسة إذ انهزم الجيش الاملاى الكبير بموضع

يعرف " بموته " (في اقليم شرق الاردن - بالقرب من البحر الميت) وقتل قائد الحملة و من كانا يظفانه في القيادة هما : جعفر بن ابي طالب ومبد الله بن رواح . وعاد خالد بن الوليد بفلول الجيش الى المدينة .

و بطبيعة الحال يمكن أن تعتبر غزوة مؤتة هذه بمثابة توضح خارج حدود جزيرة العرب . وبناء على ذلك فان هذه الهزيمة على الحدود البعيدة لم تكن لتقلل من شأن القوة الاسلامية الفتية و ذلك أن وفود قبائل العرب أخذت تأتي الى المدينة تعلن خفوعها وولاءها للنبي و تقبلها الدخول في الاسلام . و كان ذلك يعنى استعداد قبائل العرب للدخول في الدعوة و خاصة لو تولقت المعارفة من جانب القرشيين في مكة .

دخول المسلمون مكة :

=====

وبناء على ذلكلم يكن من الغريب أن يدخل المسلمون مكة في السنة الثامنة للهجرة رغم الاتفاقية التي كانت قد تمت في الحديبية . والحقيقة ان اتفاقية الحديبية كانت قد نصت على اقامة الهدنة لمدة عشر سنوات . ولكن القرشيين خرقوا هذه الهدنة عندما سمحوا لبعض حلفائهم بمهاجمة بعض حلفاء المسلمين . وهنا رأى النبي أن يواجه الموقف بمسما يتطلبه من الحزم والشدة و كان مركز النبي قد اشتد لدرجة

أن أبا سفيان وهو زعيم مكة والنموذج المثالي للحريصة
الجاهلية اضطر الى مغاوة المسلمين • فحفر شخصيا الى
المدينة وانتهت الزيارة بأن تزوج النبي احدى بناته وهى:
أم حبيبة • ولقد كان تقرب أبي سفيان من النبي والمسلمين
من الاسباب التى سهلت دخول مكة دون مقاومة ملموسة •

فى السنة الثامنة للهجرة سار النبي على رأس قوة
كبيرة من المسلمين الى مكة ونجح فى الاستيلاء عليها دون
قتال يذكر • وتم بذلك تطهير الكعبة من الأصنام واعلنت
فيها وحدانية الله • وعلى العكس ماكان يشق لم يبق النبي
فى مكة سوى اسبوعين عاد بعدها الى المدينة •

وكان من الطبيعى أن تخضع سائر القبائل العربية
بعد فتح مكة • وذلك ان معظم هذه القبائل كانت ترتبط
بالقرشيين ارتباطا وثيقا من طريق المعاملات اليومية و
طريق الحلب والمعاهرة •

يوم حنين :

=====

ولكنه رغم ذلك نجد أن بعض القبائل لاتقبل الخضوع
للمسلمين طواعية بل أن قبيلة كبيرة من القبائل المتاخمة
لمكة والتي كانت ترتبط بها بروابط وثيقة وهى قبيلة
هوازن تقرر المسير الى مكة فى محاولة لاسترجاعها من
المسلمين وعندما يعلم النبي بهذه المؤامرة يسير الى

رأس اصحابه للوقوف أمام هوان ، ويتم اللقاء بين الفريقين
 في موقع يعرف " بوادي حنين " (على بعد عشرة أميال من
 مكة) وفي هذا الوادي انقضت هوان فجأة واثناء الليل
 على المسلمين الذين اضطرت مفوفهم واختل نظامهم وولس
 الكثير منهم الادبار . ولو لأشجاة النبي وثقته بنفسه ولولا
 موقف العباس بن عبد المطلب الحازم لانتهى الامر على غير
 ما يشتهى المسلمون فبعد أن تنبه المسلمون من شدة المدمة
 تمكنوا من استرجاع شجاعتهم المفقودة و تمكنوا من رد أمداتهم
 و تشتيت شملهم . فهزبت هوان من أمام المسلمين . وعادت الى
 مدينتها الطائف وامتصت بجدرانها . وذلك أن مدينة الطائف
 ذات البساتين كانت تحيط بها الأسوار . ولقد تبع المسلمون
 المنهزمين الى هناك و ضربوا عليهم الحصار الذي طال بعض
 الوقت لعدم خبرة المسلمين بحرب الحصون . حتى انتهى الامر
 بانسحابهم ولكن بعد أن خلفت هوان في سبيل استرجاع اموالها
 وذرائعها الذين كانوا قد وقعوا بين أيدي المسلمين يوم
 حنين .

و بخضوع هوان خضعت مدينة الطائف ، وقبائل ثقيف ، وتم
 تحطيم الهتها ومنمها وهو اللات بيدي أحد اينائها وهو
 المغيرة بن شعبة الذي سيكون له شأنه فيما بعد .

عام الوفود :

=====

وسمى المؤرخون العرب السنة التالية لفتح مكة وهى
السنة التاسعة بعام الوفود وذلك عندما اتت قبائل العرب
الى المدينة لتعلن خضوعها الى النبى .

تصور الروايات قصة تقبل هذه القبائل للاسلام بصورة
تتفق مع العادات التى كانت معروفة بين العرب . فمن ذلك
ان قبائل بنى تميم الذين كانوا ينتشرون فى كثير من أنحاء
جزيرة العرب فى نجد ، وفى البحرين ، وفى الشمال حتى تخوم
العراق . اتوا بشعراهم و خطباهم لمناظرة شعراء و خطباء
المسلمين و عندما انتهت المباراة الادبية بتفوق شاعر
المسلمين و خطيبهم اترفوا بأن النبى مؤيد من الله
وقالوا : "خليفة اخذنا من خطيبنا ، وشاعره اشعر من شاعرنا"

و بطبيعة الحال يمكن أن يفسر مثل هذا الخفوع على
أنه خفوع سياسى أى خطوة لتقبل الاسلام بشكل تام .

ودخلت ايضا فى الاسلام قبائل منطقة نجران وكان كثير
منها يعتنق النمرانية كما دخلت ايضا قبيلة طى ، وهى
القبيلة اليمنية الاصل التى هاجرت نحو الشمال .

وقعة تبوك :

=====

وفي هذه السنة صار النبي صلى الله عليه وآله وسلم على رأس المسلمين إلى ضاحية بعيدة شمال المدينة بلغت مسيرة اثني عشر يوما حتى بلغ موضع تبوك على حدود الأراضي البيزنطية وهناك أعلنست القبائل العربية خضوعها للمسلمين واكتفى النبي بذلك ولم يدخل المسلمون في أرض بيزنطية

وفي السنة العاشرة وهي السنة التالية - اتسعت الدعوة الإسلامية وامت كل مكان في بلاد العرب - وذلك رغم ظهور بعض حركات الردة التي بدأت تظهر في أقاليم البحرين و عمان و رغم ظهور بعض الإدمية الكاذبين الذين أرادوا انتهاز الفرصة و تنبأوا ليكون لهم نصيب في البلاد التي جاهد المسلمون و كان هذا يعني أن الدعوة الإسلامية عمت كل الجزيرة و ان مهمة النبي كانت قد انتهت وذلك كما تقول الآية " اليوم أكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديننا " و هذه الآية تؤكد تمام الرسالة وكمالها .

حجة الوداع :

=====

والظاهر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم شعر بقرّب نهاية اجله وانه أراد لذلك ان يقوم بأداء فريضة الحج و كانت هي الاولى والاخيرة حول هذا السبب يسميها الكتاب حجة الوداع و في هذه الحجة رسم

مناسك الحج من الاحرام وتحية المدينة وبعد ذلك هناك الطواف حول الكعبة ثم الهولة بين المفا والمروة وبعد ذلك السك الخروج الى منى ورمى الجمرات واخيرا تقديم الهدى ثم انه بعد عودته لم يقدر له أن يشاهد مسقط رأسه مرة أخرى

و عندما رجع النبي الى المدينة أخذ يعد العدة لحملة تسير الى تخوم بلاد الشام للشار من هزيمة ويوتة . ولكن المرض اضطره الى تأجيل مسيرة هذه الحملة .

و عندما شعر بوطأة المرض مهد الى صاحبة و مدينته الى بكر بامامه الناس في العلاء و بعد ايام تولى النبي في اليوم الثامن عشر من شهر ربيع الاول من السنة الحادية عشر للهجرة .

و بذلك نأتى الى نهاية العمر النبوى و نختمه بمحاولة تقييم لشخصية الرسول و كذلك محاولة تقييم لما أتت به الدعوة المحمدية من بديد .

بطبيعة الحال يعتبر النبي صلى الله عليه وسلم من الشخصيات العالمية الكبرى ولهذا السبب كان مؤلفو الكتابات الكتاب من العرب والمسلمين و من غير العرب و من في المسلمين .

والرسول بالنسبة للعرب وللمسلمين هو الرجل المثالي الذي ينبغي على كل مسلم و عربي أن يجتذى سيرته . كذلك قدره غير العرب وغير المسلمين تقديرا عظيما . هذا ولسو أن بعضهم تعرض بالنقد لبعض النقاط الخاصة بسيرة الرسول ولكنه يمكن للرد بسهولة على مثل هذه النقاط .

أما أهم النقاط التي تميز بها الرسول فهو انه كان يعرف حدود قدرته فلا يتعداها الى ما لا طاقة له به : فمثلا عندما وجد عدم نجاح الدعوة في مكة وانه يحرق في أرض ملينة لاستجيب له رآق الا يهلك قواه دون جدوى وقرر نقل مركز الدعوة الى يثرب التي كانت اكثر استجابة للدعوة وتقبلا لمبادئ الاسلام . كذلك رأيناه لا يحاول اخضاع مكة بالعنف والقوة ولم يحاول الرجوع اليها الا بعد ان كانت قد هدأت الامور فيها وتهيأت المدينة لعودة النبي والمسلمين .

والى جانب المقدرة و حسن وزن الامور تميز الرسول بالاخلاص والحماس في الدعوة اما ما يقال من أنه تزوج بأكثر من امرأة . فيمكن الرد عليه بسهولة فقد عرفنا انه طالما عاشت السيدة خديجة لم يتزوج الرسول غيرها من النساء .

أما الزوجات اللاتي اتخذهن بعد ذلك ، فكان ذلك لاسباب خاصة منها الحلف مع بعض القبائل العربية ومنها ماتم لى شكل عمل من أعمال الهر والتقوى .

والى جانب هذا اتصف الرسول بصفات الزمامة : فهو شجاع لا يتردد فى أن يوجد بنفسه فى وقت الشدة . حدث هذا فى أحد عندما عرض نفسه لسيوف الاعداء فجرح و اشيع أنه قتل و حدث هذا أيضا فى وادى خنين عندما ثبت ورد العرائس لمن كانت قد خانتهم منعتهم .

الى جانب ذلك كان النبى صديقا و فيا كريما يعيا للفقراء شهؤلاء كانوا يتمتعون بمركز خاص بالنسبة له . وفى ذلك ينسب الى النبى ^{الله} قال : " اجلس كما يجلس العبد " وهذا يعنى بساطة النبى . ولكنها بساطة من ذلك النوع الذى يحفظ الهبة و جلال الشخصية و فى ذلك تقول الروايات انه : كان يشعل مصباحة بيده ، و ينظف مكنة و يفتش الارض ويرتقى ثيابه الى جانب تلك البساطة تشير النصوص الى أنه كان يهتم بنفسه فهو يتزين و يستخدم الخفاف (الحناء) كما كان يحب العطر .

هذا من شخصية الرسول أو من محمد الرجل الانسان اما فيما يتعلق بالدموة التى آتى بها فهو وان كانت قد اتصفت بالجدة و اتت بمثل جديدة لم تكن معروفة من قبل الا انها لم تقطع العلة بالماضى تماما فقد حافظت على الكثير من التقاليد والعادات العربية الطيبة كما يتمثل اتصالها بالماضى فى فريضة الحج و هى التى سيكون لها شأنها كما سنذكر فيما بعد .

أما من القرآن فهو دستور الجماعة الإسلامية الذي لم يترك صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها . وهو الى جانب احتوائه على الآيات الخاصة بالعقيدة كان قانونا جنائيا ومدنيا . وعلى ذلك فهو الذي ينظم الحياة العامة والخاصة للمسلمين .

و مثل هذا يمكن ان يقال عن الاحاديث التي تكون الى جانب القرآن اساس التشريع الاسلامي فيما بعد .

أما من العقيدة الإسلامية فلها أسس خمسة كان لها آثارها العميقة في تاريخ الحضارة العربية الإسلامية . الطريقة الملاة وهي الطريقة العملية الوحيدة تقريبا في الاسلام كانت بسيطة لاتدع مجالا لتردد الضمائر الحائرة ويرجع الفضل الى الملاة في نشأة المسجد هذا الحشد عرفه اصول من قبله كما رأينا نظرا لوقوف المصلين في صفوف مستقيمة و نظرا لافطية الملاة في الصف الاول . والى جانب بيت الملاة مستوى المسجد العناصر الهامة التي سيحتفظ بها الجامع العربي فيما بعد رغم أنه لم يكن يحتوى على المحراب والمئذنة .

و الملاة الى جانب اهميتها من حيث العقيدة كانت ايضا وسيلة تنظيم للجماعة هذا التنظيم كانت له اثاره على التنظيم العسكري لوقوف المصلين في صفوف اشبه ماتكون بوقوف الجيش في صفوف مترامة ، الامام في مقدمة المصلين اشبه مايكون بالقائد في مقدمة الجيش .

أما عن الشهادة فكانت لها أهميتها الكبرى فقد كان ينادى بها خمس مرات من أعلى المئذنة لدموة الناس إلى الصلاة وعلى ذلك أصبحت المئذنة تقوم بما يقوم به الإمامة في الميادين في المدن الحديثة . أما بما تقوم به الأذاعة أو التلفزيون حديثا من حيث تحديد الوقت وعلى ذلك كانت المئذنة هي التي تنظم الحياة اليومية في المدينة .

لهذا السبب تطلب ان يكون بناء المسجد الجامع في قلب المدينة .

ولما كان الجامع يؤم أكبر عدد من الناس وخاصة في الملوات الكبرى كان من الطبيعي ان تقام حوله الاسواق وبذلك اصبح الجامع في المدينة العربية الى جانب كونه المركز الديني في المدينة المركز الاقتصادي ايضا هذا امر له أهميته .

هذا فيما يتعلق بالمسجد وبالأذان وبالشهادة .

المسـوم :

=====

أما فيما يتعلق بالموم فهو الى جانب أنه يعمل على قوة النفس وتحمل الانسان للجوع والعطش ورغم أنه يعمل أيضا على ترقية النفس والسمو بالروح عن طريق تعذيب او قتل الجسد فكانت له وظيفة اجتماعية كبرى أشبه مايكون بوظيفة الصلاة من حيث أنها كانت وسيلة تنظيم و ترتيب للجماعة هذا التنظيم

يظهر في الهرب الجماعة عن الطعام في وقت واحد ثم بدأها
للطعام وفي وقت واحد .

هذا كما أنه كان عاملاً من عوامل الربط بين الجماعة
العربية الإسلامية في مختلف الاقطار اذ خلال شهر الصوم كان
المسلمون يمارسون عادات وتقاليد خاصة .

الزكاة :

بعد ذلك سنتكلم عن القاعدة الرابعة و هي الزكاة
و الزكاة هي دفع الضريبة السنوية عن الاموال و هذه أيضا لها
اهمية خاصة وذلك انها كانت من الموارد الاساسية بالنسبة
للدولة و الزكاة على نوعين احدهما اجباري تجببه الدولة
و هذا يؤخذ على الدخل وعلى رأس المال أيضا - وكون الضريبة
على رأس المال له أهمية خاصة وذلك أنه يحوى في ثناياه
فكرة اعادة توزيع الثروة - و تسرى أيضا على قطعان الماشية
و على مختلف المحاصيل ومكاسب التجار من مادية واستثنائية
و كذلك تسرى على الممتلكات التي لا تنتج مثل الاراضى الميسورة
هذا من النوع الاجباري .

أما عن النوع الاختياري فهو الذي يسرى بالمعونة وهذا
لتجبيه الدولة بل يدفعه المؤمن مباشرة الى المستحقين

والمستحقين بطبيعة الحال هنا هم طبقة الفقراء . وهذا كما لاحظ البعض اول , تطبيق للفكر الاشتراكية عرفه العالم .

وهناك آيات في القرآن تبين كيفية توزيع فريضة الزكاة والفقراء هم أول من يستفيد منها ففي سورة البقرة تقول الآية " وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا ، ولذي القربى واليتامى والمساكين وقولوا للنايب حسنا واتيتموا الصلاة و آتوا الزكاة ثم توليتم الاقليلا منكم و أنتم معرضون " .

وفي سورة الحشر : " ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى فلله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم " .

و الذي نلاحظه على هذه الفريضة انها كانت الفريضة الوحيدة التي يخضع لها المسلمون .

وفي صدر الاسلام وجدت موارد أخرى للأموال منها : الفرائب التي يدفعها اهل الدمة ، وكذلك الاموال الاتية من طريق المغانم والاسلاب اما عن الفرائب الاخرى التي ظهرت فيما بعد فانها ظهرت نتيجة لتطور تاريخي طبيعي ويسمىها بعض الكتاب بالمفسارم .

الحج :

=====

أما القامدة الخامسة للسلام وهي التي تعتبر العقيدة الأخيرة فهي الحج وقد كانت لها أهميتها الخاصة أيضا بالنسبة للجماعة الإسلامية . فالحج كان أشبه مايكون بمؤتمر إسلامي يجتمع فيه المسلمون من جميع أنحاء العالم . والتي جانب القيام بالشعائر الدينية كان يمكن لهم مناقشة مشاكل الجماعة وحل الخلافات التي توجد بينها ومن هذا الوجه كانت لفرقة الحج عامل من عوامل الربط بين مختلف جماعات المسلمين ، هذا كما أن رحلة الحج عملت على إقامة نوع من الوحدة الثقافية والنفوسية الى جانب زيادة عملها أيضا على زيادة الروابط الاقتصادية بين الاقطار المختلفة .

و الحقيقة انه رغم خروج الخلافة من بلاد الحجاز وعدم مودتها اليها ابدأ هذا فيما بعد . نجد أنه بفضل الحج ظلت بلاد الحجاز تحتفظ بمركز مرموق بين مختلف البلاد الإسلامية .

الجهاد :

=====

و الى جانب القواعد الخمسة هذه يرى بعض الفقهاء اعتبار الجهاد من قواعد الاسلام ايضا . والحقيقة أنه كان

للجهاد اهميته الكبرى فى نشر الدعوة الاسلامية و فى قيام
الدولة العربية الكبرى .

وسيل للجهاد اهميته العظيمة عندما تبدأ الدولة
فى الازمحلل . فقد كان الجهاد هو الرابطة التى تربط بين
جماعات العرب والمسلمين للوقوف امام المعتدين والدفاع عن
أرض العرب والاسلام .

الفصل السادس

عصر الخلفاء الراشدين

عصر الخلفاء الراشدين

أهتم ماتتيمير به هذه الفترة هو حركة الفتوح الكبرى التي ستنتهى بالجماعة الإسلامية الناشئة في فترة قصيرة لم تكد تبلغ الثلاثين عاما فتصل الى حدود الفريجية (البلاد التونسية الحالية) من جهة الغرب وعلى اواخر مشارق بلاد فارس حتى تخوم التركستان ويرجع الفضل الى الخلفاء الراشدين في هذا التوسع وخاصة الخلفيتين الاولين ابوبكر وعمر على وجه الخصوص .

عهد الخليفة الاول ابو بكر

في صبيحة وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم استعمرت الالهواء حول من يخلفه في رياسة الجماعة الإسلامية وحدث نوع من التنازع بين المهاجرين والانصار اذ اجتمع هؤلاء الاخيريون في سقيفة بني ساعدة المشهورة أرادوا أن يختاروا احدهم وهو سعد ابن عبادة من الخرج ليخلف النبي ولكن المهاجرين تمكنوا من العمل بسرعة واستطاعوا بغفل جهود عمر بن الخطاب من تقديم ابي بكر وكان ذلك على أساس ان النبي كان قد اختار ابا بكر لامامة الناس بالملة عندما اشد عليه البراء فيقال : انه قيل للانصار ارتضاه النبي لديننا فكيف لانرضاه لديننا وعلى ذلك اعتبر اختيار ابو بكر لامامة الملة كأنه ترشيح لتولي

الخلافة (١)

(١) انظر ، ابن خلدون ، المقدمة ، طبعة بيروت ، ص ٢٨٧ - ٢٨٨ ،
(الفضل الحادي والثلاثون) (في الخطبة الدينية الحادية)

الامر موقفا حازما حتى يقال أنه قال : " لو منعوني خطام
بعير لقاتلتهم عليه " . هذا في الوقت الذي كان عمر بن
الخطاب يميل الى شيء من التساهل .

محاربة المرتديسين :

=====

وبمجرد عودة الحملة التي كان سيرها نحو الشمال
بقيادة أسامة بن زيد سير على رأسها البطل الشهير خالد بن
الوليد لحرب الشوار وقام خالد بأعمال عظيمة ضد المرتدين
فهزم طليحة الذي ظهر في نجد ثم أنه واصل السير إلى الخليج
الفارسي وانزل هزيمة مريعة ببني تميم و متنبئتهم سجاح
بنت الحارث بن سويد ثم أنه عاد إلى وسط الجزيرة إلى منطقة
اليمامة و كان عكرمة بن أبي جهل قد لقي هزيمة هناك على
أيدي مسيلمة الكذاب فاستطاع خالد أن يلحق بمسيلمة و خلفائه
من عرب بني حنيفة هزيمة نكراء فحاصروهم في إحدى الواحات
المسورة و قتل منهم مقتلة كبيرة حتى سميت الواحة بحديقة
الموت . وبعد ذلك قام جيش إسلامي آخر وعبر صحراء الدهناء
واقبل قبائل البحرين واخضعهم وبعد ذلك استطاع عكرمة بن
أبي جهل ان يحقق انتصارات كبيرة في جنوب شرق الجزيرة فسي
عمان وعلى طول الساحل الجنوبي في حضرموت و كان لبيسلا
اليمن منتبها في الأخرى و يعرف بالأسود العنسي و لفتته قام
في بلاد اليمن اضطراب بين العناصر الوثنية والعناصر القومية

وبين الموظفين الروس وكان ذلك لصالح الجماعة الإسلامية
اذ انتهز الخليفة الفرصة وارسل الى هناك قوة تمكنت من
القضاء على المرتدين ويسقوط اليمن في الغرب و عمان في
الشرق كان من الطبيعي أن تخضع كل بلاد حفر موت وبذلك تم
القضاء على حركة الردة خلال سنة واحدة وعادت الوحدة الى
الجزيرة تحت قيادة المدينة والخليفة .



التوسع الى خارج جزيرة العرب :-

=====

بعد الازمة التي انتابت الجماعة الاسلامية اثناء حركة الردة، وهي التي يصورها ابن خلدون تصويرا طريفا مندما يقول " كان المسلمون كالغنم في ليلة ممطرة لقلّة عددهم وكثرة عدوهم وظلام الجو بموت نبيهم " .

وبعد انتهاء الازمة بلغل مجهودات ابو بكر و ممر وابى مبيدة تغيرت الاحوال وعادت الوحدة من جديد و صار العرب قوة فاتحة استطاعت خلال فترة قليلة أن تخلص الى جيحون شرقاً و مجردة في بلاد تونس غرباً . وبطبيعة الحال يرجع اللخل الى تكتل العرب هذا الى الدعوة الاسلامية البسيطة التي لاتدع مجالاً لتردد الضمائر هذا الى جانب بساطة العرب في ذلك الوقت و تجميعهم لقوة متناقة غير طبقية فالنصوي التي تصف مرب ذلك الوقت تقول : " ان التوافق كان أحب اليهم من الرفعة والموت أحب اليهم من الحياة يجلسون على التراب و يأكلون على الركب وأميرهم كواحد منهم " هذا كما انه كان للعقيدة الاسلامية اثرها على التنظيم العسكري عند العرب فالعلاة كانتا شبه ماتكون بتنظيم عسكري للمسلمين هذا كما ان معنويات العرب كانت مرتفعة ارتفاعاً لم يعرف له مثيل من قبل فالمنتصر كانت له المغانم والشهيد كانت له جنة الخلد.

هذا كما أنه إذا ما قارنا بين بساطة العرب وبسـ
القوات المعادية من بيزنطية وفارسية نجد أن بساطة العرب
هذه حقلت لهم نوعا من التطوق العسكري فالعرب كانوا يستخدمون
!خيول الصغيرة الضامرة السريعة العدو وهذه حقلت لهم سرعة
الحركة أشبه بما تحققه الطرق الميكانيكية السريعة الحركة
في الحرب الحديثة .

هذا كما أن فن العرب الحربى الذى عرفوه فى مجراواتهم
والذى يعرف بالكروالفر حقق للعرب ما يمكن أن يشبه بالقـرب
غير المباشر الذى خلقته المدفعية فى الحروب الحديثة . وهذا
النوع من الحرب كان قريبا على القوات الفارسية والبيزنطية
التي كانت بطيئة الحركة مثقلة بالسلاح من ذلك ما ستراه من أن
القوات الفارسية كانت تربط أفرادها بعضهم الى بعض بالسلاسل .
هذا كما أن عرب فارس كانوا يقولون " العرب أعرف بالقتال
العرب " .

ومن الناحية الاجتماعية كانت المجتمعات البيزنطية
والفارسية مجتمعات طبقية من الطراز المتطرف فقد كان هناك
الملك الأعظم كسرى وبعده طبقات كبار القواد وكبار رجسـال
الدولة ورجال الكنيسة وغفار الناس من الأحرار والعبيد بمعنى
أنه كان مجتمعا متنافرا تمام التناثر ومن الناحية الدينية
كانت هناك اختلافات دينية كثيرة فلى بيزنطة كان هناك نزاع

بين أصحاب فكرة الطبيعة الواحدة وبين أصحاب ثنائية السيد المسيح أصحاب الطبيعة الإلهية والانسانية معاً .

ولى فارس كان هناك صراع بين الزرادشتيه والمانوية والمزدكية وهى الديانات الشرقية القديمة المبنية على فكرة ثنائية الوجود وهى أن العالم مبنى على فكرة الصراع بينين الخير والشر الخير يرمز له بالنور والشر يرمز له بالظلام .

ومن الناحية العسكرية كان الموقف أيضاً مقرباً فهناك قوات كبيرة العدد لكنها مثقلة بالسلاح والعتاد مما يسبب لها نوع من البطء فى الحركة كذلك معنويات غير مرتفعة على هذا الأساس يمكن أن نفس المعجزة التى حدثت والتى حقت للعرب التفوق على الامبراطوريتين العظيمتين ذلك الأمر الذى حير مؤرخى العصور الوسطى والذى لا يزال حتى اليوم موضوع جدل بالنسبة للكتاب .

والى جانب هذا وذلك نجد كل من الدولة الفارسية والدولة البيزنطية عمل على أضعاف الآخر وقد استمرت الحرب بين الامبراطوريتين فترة طويلة حقيقة أن الحرب بين بيزنطة وبين فارس انتهت بانتصار شبه نهائى للدولة الرومانية وانتهى الأمر بدخول هرقل سنة ٦٢٨ المداين وحرب قمر الأكرسة . ولكنه رغم هذا النصر الذى حققته الدولة البيزنطية فانها أضعفت

معزويات الجند والقوات وربما كان للسياسة الدينية التي
مزقت الدولة آثارها على فعل معنويات الرجال والحقيقة أن
اشراك الدولة لولاياتها في تلك المنازعات الدينية كان سببا
من أسباب الثورة والتباعد بين هذه الولايات وبين بيروندسة
وخامة ولاية الشام .

وفيما يتعلق بفارس فانه بعد الكوارث العسكرية التي
لحقت بها نجد أن الدولة تمر بأزمة داخلية عسيبة هذه الأزمة
الداخلية تتمثل في أنه خلال فترة قصيرة امتدت من سنة ٦٢٩
الى ٦٣٢ جلس على عرش الأكاسرة ثمانية ملوك وأخيرا رفع
النسلا إلى عرش فارس كسرى يزدجرد الثالث وهو آخر ملوك
الساسانيين . هذا كما أنه كان لقتاء فارس على الدولة العربية
الواقعة على تخومها الغربية وهي دولة الحيرة آثارا وخيمة
على الدولة إذ انكشفت حدودها من هذه الجهة لم تستطيع أن
تقف أمام الغارات التي أخذ يقوم بها العرب وتمكن العرب من
احراز انتصارات لامعة على الجيش الساساني النظامي ومسح
أشده تلك الانتصارات وقعة ذي قار .

هذا التمهيد نبدا بعده الكلام على الفتوح نفسها وأول

الفتوح هو :

فتح العراق :

رأينا أن عرب الحيرة كانوا قد بدأوا الصراع ضد الدولة الفارسية وكان من هؤلاء العرب بنو بكر نسبة إلى بكر بن وائل الذين كانوا ضمن العرب المقيمين على حدود الدولة الفارسية وكانوا قد دخلوا في الإسلام وعندما بدأت حركة الردة ارتدت جماعات منهم عن الإسلام ولكن بالبقية هنت راسخة العقيدة وعملت على أرجاع المنشقين عن الإسلام والدخول في حظيرة الدولة ورأى زعيم البكريون المسمى المثنى بن حارثة أن يشرك العرب المسلمين معه في غاراته على العراق وتمكن فعلا من الحصول على مؤازرة الخليفة أبي بكر الذي أرسل إليه جيشا على رأسه أمهر قواد العرب وهو خالد بن الوليد وكان على خالد أن يقوم بقيادة وإدارة العمليات الحربية وإتجه بقواته نحو مملكة اللخمييين القديمة بالحيرة وتمكن من الاستيلاء على مدينة الحيرة نفسها وخضع زعيمها الذي كان يدين بالمسيحية إلى المسلمين ووافق على دفع الجزية . ولكن حاكم الولاية الساساني وهو هرمز حاول أن يدافع عن ولايته فجمع كل قواته ووقف أمام العرب ولكنهم انهزم في مواجهة تعرف منذ الكتاب العرب باسم (يوم السلاسل) . وذلك لأن الفرس كانوا قد اقترنوا بالسلاسل لئلا يفلتوا واستولى المسلمون على مغانم عظيمة كما أنهم استطاعوا أن يهزموا جيشا ساسانيا آخر كان قد جاء لنجدة المنهزمين على مجل وبعد أن

حقق خالد هذا النصر آتته الأوامر من الخليفة بترك جبهته العراق والمسير الى بلاد الشام فترك خالد العثني بن حارثة على ضفاف الفرات واخترق هوبادية الشام في رحلة قريبة يظن الكتاب في وصفها وفي مقدرة خالد الكبيرة في قيادة الرجال واخترق الفيافي .

فتوح الشام :

مثل هذا يمكن أن يقال عن فتح بلاد الشام أيضا ومن فتح فلسطين بمعنى أن الفتح قد تم حسب الظروف وحسب مقتضى الأحوال هذا ولو أننا لانعرف بالضبط كيف بدأت القوات العربية الاسلامية تسير الى بلاد الشام وهنا يمكن أن نفكر في أن فتح الشام يمكن أن يكون استمرار للحظة التي بدأت تتفتح معالمها على أيام الرسول لأننا رأينا كيف سار عدد من السرايا الاسلامية أمام الرسول الى تخوم بلاد الشام .

بدأ أبو بكر يسير السرايا من المدينة نحو الشمال وكانت هذه السرايا تبلغ الآلاف من الرجال بمعنى أنها كانت أشبه ما تكون بحملات كبيرة ووقع الخليفة على رأس هذه السرايا عدد من كبار الرجال من الصحابة وخاصة من أولئك الذين اظهروا كفاءة عسكرية في حروب الردة من هؤلاء عكرمة بن أبي جهل وخالد بن سعيد بن العاص وعمر بن العاص وأبو عبيدة بن الجراح ومن أشهر القواد المسلمين الذي ساروا الى الشام يزيد بن أبي سفيان

الذى لحق به أخوه معاوية . هذا الأمر له أهمية كبيرة لما سترتب عليه من النتائج في تقرير مصير بلاد الشام كما سنرى فيما بعد .

ومندما بدأت هذه السرايا العربية تجتاز حدود الدولة الرومانية حشد حاكم قيصرية الروماني وهو البطريق سرجيوس قواته بسرعة واندفع محاولاً قطع الطريق على العرب والتقى الطرفان بموقع يعرف (بالعربة) غرب البحر الميت . وكان كارثة بالنسبة للجيش البيزنطي وكان قائد هذه الواقعة هو يزيد بن أبي سفيان .

واعقب ذلك لقاء القوات الغربية بالقوات البيزنطية في واقعة ثانية تعرف بدائن ودائن موقع غير بعيد من غزة . وانتهت الواقعة بهزيمة البيزنطيين وعلى البطريق سرجيوس عسى أرفى المعركة وأخذ العرب مفانم وأسلاب كبيرة وكانت هذه الانتصارات تعني انفتاح أبواب فلسطين أمام القوات العربية . عندئذ وجدت حكومة الشام البيزنطية أن الأمر لا يتعلق بمجرد غارة من الغارات التقليدية التي كان يقوم بها العرب على حدود الدولة وعلى ذلك أخذت الحكومة تحشد قوات أكبر من القوات السابقة ولكننا سنجد أنها لن تكون أكثر خطراً . وأمام الحشود البيزنطية رأى العرب أن يطلبوا النجدة من المدينة وأرسل

لهم ابو بكر الامدادات كما أنه بعث الى خالد بن الوليد يأمره
 بترك ميدان القتال في العراق والتوجه الى بلاد الشام لمساعدة
 أخوانه هناك . وحقق خالد بن الوليد المع انتصاراته على القوات
 البيزنطية وذلك في موقعة تعرف بأجنادين التي تعتبر من المواقع
 الفاصلة في فتوح الشام ويمكن أن نحدد موقع أجنادين هذه في
 موقع بين مدينتي الرملة وبيت جبرين على بعد حوالي خمسة وعشرين
 كيلومتر جنوب غربى بيت المقدس . وقبل أن ينتهى شهر من هذا
 الانتصار الكبير تولى الخليفة أبوبكره

خلافة عمر بن الخطاب

وعلى أيام عمر استمر الفتوح ولكن بشكل أكبر وبطريقة أكثر تنظيماً . يفهم من روايات المؤرخين العرب أنه عندما شعر أبو بكر بعمره الذي مات فيه اختار عمر بن الخطاب لكي يوم الناس في الخلافة وكان ذلك يعني أنه يرشح عمر لكي يختاره المسلمون بعده للخلافة . والحقيقة أن شخصية عمر كانت شخصية قوية طافية ويمكن أن يقال أن عمر لم يكن في حاجة إلى ترشيح أو ترقية فلقد رأينا أنه هو الذي وجه الانظار نحو أبي بكر يوم الحقيقة وكان يمكن لعمر أن يأخذ الخلافة لو أنه أراد ذلك في هذا اليوم .

ونلاحظ أنه عندما اختير عمر للخلافة لم نعلم عدده معارفه وذلك رغم ما عرف من عمر من صفات شخصية عنيفة فهو لا يمتنع من الملاحظة وهو يمتار بمراحة في الحق وشدة وعلاوة ربما لم تجعله محبوباً في أعين عامة الناس .

والحقيقة أن قوة شخصية عمر وصلاته العنيفة هذه كانت لازمة في ذلك الوقت العصيب الذي انتابت فيه الجماعة الإسلامية ما يمكن أن يشبه بآزمة التوسع الكبير . وإلى جانب ما عرف من عمر من العنف والشدة كانت له من المزايا ما جعله رجل دولة من الطراز النموذجي فهو يجسّد التقدير ثم أنه واقع في السعي

حد كبير حازم في تصميمه ثم ثم أنه عرف بالتفاني من أجل مصلحة الجماعة . ويمكن القول أن عمر بعد أن ولي أمر الخلافة سار على نفس المنهاج الذي سار عليه أبو بكر وذلك أن عمر شارك مشاركة فعلية في إدارة شؤون الدولة حتى أطلق بعض الكتاب الفرنج وهو لاس على خلافة أبي بكر اسم حكومة الرجال الثلاثة فهو يعتبر أن عمر وأبي عبيدة كانا شريكين فعليين لأبي بكر . بل يمكن أن يقال أن خطة الفتح كانت من ملئه هو أولا وقبل كل شيء وعلى ذلك فعندما امتلى كرسى الخلافة واصل نفس العمل الذي بدأه أبو بكر ولكن بشكل أدق وعلى نطاق أكبر . وبطبيعة الحال استمرت الحرب في نفس الجبهتين في جبهة العراق وفي جبهة الشام ويلاحظ هنا أنه لا يمكن أن نرتب الحوادث ترتيبا دقيقا والحقيقة أن هذا لا يرجع إلى قلة المعلومات في بعض الأحيان بل ربما كان الأمر على العكس من ذلك ففي كثير من الأحيان تكثرت المعلومات ولكنها تتفارب وتختلط بشكل يجعل من الصعب تنظيمها والذي سنلاحظه هو أن فتح فارس لن يتم دون معوقات إذ سيلقى العرب كثيرا من المقاومة كما ستعترضهم بعض العقبات الطبيعية من الانهار ومن الجبال وهذا ما لم يصادفوا مثله في بلاد الشام .

في كتابه " مروج الذهب ومعادن الجوهر " (١)

وبمقتل أبي عبيد انهزمت القوة العربية وعادت لكسي
تعبر النهر على جسر القوارب فانقطع أمام اندفاعهم فكان من
غرق في النهر أكثر ممن قتل في الواقعة . ولهذا السبب مرلت
الموقعة بواقعة الجسر .

وعاد المثنى بن حارثة بالناجين عبر الجسر بعد أن أعيد
أصلاحه وكان ذلك الانهزام يعنى خطورة موقف العرب في العراق
ولكنه من حسن الحظ أن الأحوال الداخلية اضطرت في مركز الدولة
وتطلب الأمر استدعاء القائد الفارسي بمين إلى المدائن وكان
في ذلك هدنة للعرب تمكنوا فيها أن يلحقوا شتات قواتهم واستطاع
المثنى بن حارثة أن يحرر انتصارات أخرى بالقرب من الحيرة . في
هذا الوقت كان يمكن للعرب أن يعودوا إلى عبور الفرات من جديد
والتوجه نحو العاصمة الفارسية المدائن ولكنهم لم يفعلوا ذلك
لأنه وصلتهم أنباء عن حشد الدولة الساسانية لقوات جديدة فتطلب
الأمر طلب المثنى بن حارثة المدد من المدينة . دعا الخليفة
عمر الناس إلى الجهاد وتجمع الناس في أعداد وفيرة منهم من
أتى طلب الجهاد ومنهم من أتى طمعا في المغانم فالتى يقول
" وكان الناس ما بين محتسب وطامع " وتقول النصوص أن عمر بن
الخطاب فكر في أن يقود هو القوات بنفسه نحو فارس فخطب الناس
وقال " أيها الناس أنى كنت عازما على الخروج معكم وأن ذوى

(١) انظر السعدي ، مروج الذهب ، طبع بيروت سنة ١٩٧٠ ، ج ٣ ، ص ٧١
والسعودي ينقل عن الواقدي في كتابه " فتوح الاسمار " .

المشورية والرأي منكم قد صرفوني عن هذا الرأي وأشاروا بأن أقيم وأبعث رجلا من الصحابة يتولى أمر الحرب "ومهد بقيادة هذه القوات الى الصحابي المشهور سعد بن أبي وقاص .

وقعة القادسية :

وعندما وصل سعد الى العراق لم يتهور في الحرب مع الفرس بل انه أخذ يستشير زعماء العرب الذين اعتادوا الحرب مع الفرس منذ أزمان بعيدة وبناء على نصائح هؤلاء تقرر الانسحاب من الحيرة واتخاذ موقف دفاعي وتقابل الجيشان الفارسي والعربي قرب مدينة القادسية القديمة على بعد حوالي ثلاثين كيلومتر من الكوفة أي في جنوب منطقة النجف . وهذه المنطقة غنية بالعيون والمياه وكانت عامرة في القديم حيث وجدت العاصمة اليابلية القديمة وظل الجيشان يراقب أحدهما الآخر طوال عدة شهور . وخلال هذا الانتظار دارت المفاوضات بين العرب والفرس قام فيها الضغيرة بن شعبه بدور المفير لسعد بن أبي وقاص مع رستم ولواؤه وانتهت المفاوضات بالفشل وانتهى الأمر بالتحام الجيشين . ويعف الكتاب العرب الجيش الفارسي وصفا راحعا فهناك رستم القائد الأعلى يحيط به خمسة من كبار القواد عليهم حل الدباج وعلى السلاح وفي مقدمة الجيش فرقة الفيلة المعروفة ولكنه يظهر أن الامبراطورية في ذلك الوقت لم تستطع أن تحشد الا جزالى ثلاثين فيلا فقط وعلى هذه الفيلة تحمل الأبراج وفي داخل الأبراج الرجال ومعهم السهام

وحول الليلة مجموعات من الرجال لحماية الخيلة • وكسسان الجيش الفارسي يحمل راية كسرى العظيمة المصنوعة من جلد النمر والمرمعة بالجواهر الخالية والتي لم تكن تظهر إلا في المناسبات الكبرى وفي مواجهة هذا الجيش العظيم وقف الجيش العربي في بساطته المعهودة للناس في صفوف منتظمة وليس المقدمة يقرأ الناس آيات القرآن التي تحض على الجهاد وأحاديث الجهاد وأيضا ينشد الشعراء أشعار الحماسة. وخلق الرجال كانت تلق النساء من أجل تحسيس الرجال ودفعهم إلى حسن القتال إلى جانب استعداد النساء لمواساة الجرحى وتحميد جراحهم •

واستمر القتال لمدة ثلاثة أيام وأخيرا وصلت الإمدادات من الجبهة الشامية إلى سعد وأصحابه في القادسية وكان ذلك سببا في رجوع كفة العرب وعلى ذلك وبعد معركة دامية انتهت يوم القادسية بفرار الجيش الفارسي ولقى رستم حتفه وأخمد العرب راية الامبراطورية الكبرى المعروفة بالدرفشان. وعلى ذلك كانت موقعة القادسية من المواقع الفاصلة وكان يمكن للعرب أن يسيروا إلى العاصمة مباشرة ولكنهم وجدوا من حسن السياسة التأني بعض الشيء وتأسيس قواعد أو مدن عربية لهم في العراق وفعلوا تم بناء المدينتين المشهورتين البصرة على شط العرب والكوفة في جنوب خرائب مدينة بابل القديمة وهي غير بعيد :

من الفرات وتصبح كل من المدينتين مركزا لانتشار الاسلام والعروبة الى جانب كونها قاعدة أمامية للعرب تمكن لهم أن يواصلوا التقدم في جنوب الامبراطورية الفارسية وستفتح هذه السياسة تقليدية عند العرب في الأمصار التي ستفتح فيما بعد.

وبعد القادسية تصبح قصة فتح فارس مباركة من سلسلة من الانتصارات المتوالية التي يحررها العرب على القوات الفارسية المنسحبة أو المنهزمة نحو الشرق . ومن أشهر الوقائع موقعة نهاوند بالقرب من همدان نظرا لأهمية هذه الواقعة يطلق عليها الكتاب " فتح الفتوح " . وأخيرا سينتهي فتح فارس في سنة ٣٦ هـ . على أيام الخليفة الثالث عثمان بن عفان وذلك بمقتل آخر ملوك آل ساسان وهو يزيدجرد الثالث في مدينة مرو الشاهجان.

الدور الثاني من فتوح بلاد الشام :

إذا ما قارنا فتح بلاد الشام وبلاد فارس نجد أن العرب لم يلقوا صعوبات كثيرة كتلك التي لاقوها في بلاد فارس فقد سقطت بلاد الشام دون جهد كبير وقد رأينا كيف انتصر خالد بن الوليد والعرب في واقعة أجنادين التي حدثت قبيل وفاة أبي بكر وكان من نتائج هذه الواقعة هو انفتاح أبواب فلسطين أمام المسلمين ولقد جاءت الامدادات الى القوات الرومية البيزنطية ولكنها لم تستطع أن توقف تقدم المسلمين الذين اتهم الامدادات بدورهم فازدادت قواتهم عددا وأصبحت أكثر نظاما وعلى ذلك سلك

بان العرب لم يكتفوا بالغارات التقليدية بل كان هدفهم مسن
الحرب هو الاستقرار في البلاد.

وفي سنة ١٤ وصل العرب الى أسوار دمشق وبدأوا في حصار
المدينة ولكنهم لم يتمكنوا من احدا منوة نظرا لبطالة معداتهم
وقلة امكانياتهم في حروب الحصار ولكنه بعد عدة أشهر كئسادت
السامية أن تستلم اذ خرج أسقف المدينة لمفاوضة العرب ولكن
لم يقدر لهذه المفاوضة أن تنتهي بالاتفاق اذ رأى العرب أن
بيزنطة تحشد قوات كبيرة وعلى ذلك رأوا أن ينسحبوا الى منطقة
الجابية في جنوب دمشق وتجمعت القوات البيزنطية وتقدمت نحو
العرب فانسحبوا الى موقع على الضفة الجنوبية من نهر اليرموك
وهو أحد روافد نهر الأردن . ورغم أن الجيش البيزنطي كان كبير
العدد اذ حوى ما يزيد من ثلاثين ألف رجل الا أنه لم يكن حسن
التنظيم اذ افطرت بعض مناصر هذا الجيش وخاصة من الأرمن الذين
أعلنوا الثورة ونادوا بسقوط الامبراطور هذا كما كان الجيش
من يشمل عددا من عرب بلاد الشام عرب الغساسنة الذين كانوا
خدمة الدولة وهؤلاء عندما التقى الجيشان لم يروا محاربة
بناء عمومتهم أو اخوانهم العرب المسلمين بل حاربوا بفتر بل
أنهم انهزموا فكان ذلك سببا في انهزام القوات البيزنطية جميعا
وقتل قائد الجيش البيزنطي وهو تيودور بينما تقدم العيسرب
ليطاردوا الهاربين في كل أنحاء بلاد الشام وعلى ذلك انفتحت

أبواب البلاد من جديد أمام القوات العربية . وبعد البرموك
استسلمت مدينة دمشق كما خضعت للعرب حلب وانطاكية وبعثوا
ذلك بستتين فتحت بيت المقدس التي كانت محاصرة أبوابها
للعرب وجاء الخليفة عمر في شبابه البسيطة لتسلم مفاتيح
المدينة .

وبدأ عمر منذ ذلك الوقت يعمل على تنظيم الإدارة في
البلاد المفتوحة ثم إنه جاء وباء شديد فتك بكثير من العرب
وقضى على عدد كبير من كبار الرجال منهم يزيد بن أبي سفيان
وأبو صبيدة وكان يزيد قد عين والياً لمدينة دمشق . وعلى ذلك
فإن عمر بن الخطاب عين أخاه معاوية بدلاً منه ومنذ هذا الوقت
بدأ معاوية يثبت أقدامه في دمشق وفي بلاد الشام حتى انتهى
به الأمر كما سترى فيما بعد بنقل الخلافة إلى دمشق وفي سنة
١٩ هـ سقطت مدينة ليصرية ويعتبر سقوطها نهاية فتح بلاد الشام
وفي هذا الوقت سعد العرب على طول الفرات واحتلوا مدينة
الموصل فكان ذلك بداية فتح أرمينية وفعلاً سقطت عاصمة
أرمينية وهي مدينة دوسين بين أيدي العرب في سنة ٢٢ هـ .

فتح مصر :

يتضح من روايات الكتاب القدامى أن عمرو بن العاص كان شديد الحرص على فتح مصر ، بينما كان الخليفة عمر متردداً بمضى الشيء وهذا أمر طبيعي فالمسئولية تقع في آخر الأمر على ماتق الخليفة . ولكنه رغم ذلك فإن هذا التردد من جانب عمر يبين أن جزءاً كبيراً من الفضل في التوسع الاسلامي يرجع الى القواد وكبار رجال الدولة الذين وجدوا في ميادين الأحداث .

وعلى كل حال خرج عمرو بن العاص من الشام في سنة ١٨هـ متجها نحو مصر ولأنه أن الخليفة كان على علم بمقصده إذ أن فتح مصر كان ضرورة استراتيجية للمسلمين بعد أن انتزموا بلاد الشام من بينطقة هذا الى جانب ما يمكن أن يلهم من أن عمرو بن العاص ربما ساءه أن آلت ولاية الشام الى معاوية بن أبي سفيان بعد وفاة أخيه يزيد فأحب أن يكون فتح مصر من نصيبه ويلهم هذا مما يقوله بعض الكتاب من أن عثمان نصح عمر وقال له : " أن عمرا جريئاً يجب الامارة وأنه يخشى أن يتعرض المسلمون معه للهلكة " .

وتقدم عمرو بقواته المظيرة التي لم تتجاوز الخمسة آلاف رجل وهو مطمئن تمام الاطمئنان وذلك أنه كان على علم بأحوال مصر المضطربة وما كانت عليه من الضعف العسكري وفعلا

صدقت فراسة عمرو واستطاع بقواته دخول الفرما (قريضة من مدينة بور سعيد الحالية) . دون مقاومة وتقول النصوص * أن القبط ساعدوا عمرو وكانوا أشبه ما يكونون بقوات مساعنة للجيش العربى وتقدم عمرو بعد ذلك نحو بلبليس دون أن يجد الا مقاومة ضعيفة وانتهى به الأمر الى الوصول الى قلعة بابليون فى المكان الذى توجد به القاهرة الآن وحيث كان يقيم حاكم مصر الذى يعرفه الكتاب العرب باسم المقوقس . ووجد عمرو أنه من الصعب على قواته الصغيرة وما كان لديه من القوات البسيطة الاستيلاء على الحصن فبعث الى المدينة يطلب المدد من الخليفة فسير عمر مددا يبلغ حوالى أربعة آلاف رجل على رأسهم الصحابى المشهور الزبير بن العوام وكما حدث فى فارس هــنـ المقوقس أن العرب انما جاءوا فى غارة عادية من تلك الغارات التى كانوا يقومون بها ولكنه عندما وجد اصرارهم على القتال رأى أن يفاوضهم من أجل الانسحاب وعرض عليهم أن يدفع لهم مبلغا من المال وعرض المسلمون شروطهم المعهودة من الدخول فى الاسلام أو دفع الجزية أو الحرب وانتهت المفاوضات بالفشل وتمكن العرب من الانتصار فى واقعة تعرف " بعين شمس " واستولوا على بعض قلعة بابليون وتنسب الروايات لفيل هذا النصر الى ما أداء الزبير ابن العوام من شجاعة وجسارة شخمية .

واضطر والى مصر الى الخفوع للأمر الواقع وقبل الشىروط التى فرضها العرب وتمت اتفاقية تقضى بدفع الجزية بمقدار

دينارين على كل رجل وصار المقوقس الى القسطنطينية ليحصل على موافقة هرقل ورفض الامبراطور الموافقة على الملح بل أنه غضب على المقوقس وأمر بنفيه وفي هذه الأثناء تم الاستيلاء على حصن بابليون وكان هذا يعني انفتاح الطريق أمام العرب الى الفيوم والمعبد ولم يبق أمام عمرو سوى الاسكندرية وكان يظن أن المدينة الكبيرة المفتوحة على البر ستقاوم العرب ببطش أسوارها وتحصيناتها فعلا وقد العرب أمامها حوالى سنة وذلك الى أن عاد المقوقس وكان هرقل قد اقتنع بوجهة نظره ومال الى قبول مبدأ المفاوضة وكانت الخلافات قد مزقت الاسكندرية فانتهى الأمر باستسلام المدينة صلحا وتقررت عليها جزية ولكنها تختلف من جزية بابليون وذلك أنه اشترط أن يدفع كل حسب قدرته وما لديه من الزرع والارض وتم الاتفاق على أن يرحل الروم عن المدينة والا يعودوا اليها أبداً وفى أثناء حصار الاسكندرية نشبت بعض الحرائق فى المدينة وربما أتت على بعض الكنائس وهناك بعض الروايات التى تقول أن العرب احرقوا فى هذا الوقت مكتبة الاسكندرية المشهورة ولكن هذا رأى لا أساس له من الصحة فهو لم يظهر عند الكتاب الا فى وقت متأخر بينما لانجد لمثل هذا الحريق أى اشارة عند قدامى الكتاب .

برقة بسهولة في سنة ٢٢ هـ واتبع ذلك بفتح مدينة طرابلس
وفيما بين الفتحين سير احد قواده وهو عقبة بن نافع النهري
نحو الصحراوات الجنوبية ففتح فزان وودان وتوغل جنوبا في
الصحراء حتى واحة زويلة وبذلك اصبح ما بين برقة وزويلة
للمسلمين . وهكذا تم فتح مصر وآمنت حدودها الغربية على
آواخر أيام الخليفة عمر بن الخطاب .

تنظيم الدولة على ايام عمر :

لا يعتبر عمر بن الخطاب مؤسس الدولة العربية فليسط
وبطل توسعها العكسرى بل يعتبر ايضا صاحب الغفل في وضع
نظمها وكان لابد فعلا من وضع هذه التراتيب والنظم وذلك
أن دولة المدينة الصغيرة اتسعت اتساعا كبيرا وشملت أقاليم
غنية كبيرة وشعوب ذات حضارات عريقة وعمر هو صاحب هذه النظم
ولكن هذا لايعنى أنه قلب الأوضاع رأسا على عقب أو أنه أتى
بنظم جديدة تمام الجدة ولكن الذي حدث فعلا هو أنه نقسل
النظم التي كانت معروفة في الشام وفي مصر وفي بلاد الفرس
ولكنه عدلها بحيث تتلاءم مع مبادئ الاسلام ويبالغ بعض الكتاب
في نسبة كثير من النظم والتراتب الادارية الى الخليفة عمر
بن الخطاب حتى أنهم ينسبون اليه الكثير من تلك التراتيب
التي لم تعرفها الدولة العربية الاسلامية الا في وقت متأخر
نسبيا . وهدف الكتاب من ذلك هو اعطاء هذه النظم المتأخرة

نوعاً من الأصالة والصحة ينسبها الى عمر.

وأول التجديدات التي أدخلها عمر هو تنظيمه للأرض في البلاد المفتوحة فالأرض في البلاد المفتوحة كان يمكن أن يمتلكها المسلمون خصوصاً إذا ما كانت قد فتحت فتح منسوبة (بالقوة) لكنه اتفق انه من الأئيد للجماعة الإسلامية أن تترك الأرض بين أيدي فالحيةا وخاصة أن العرب لم يكونوا قد خبروا فن الزراعة وذلك في نظير دفع الفريضة السنوية المعروفه باسم الخراج.

وهذه الفريضة تختلف بطبيعة الحال من فريضة الجيسه وهي فريضة الرؤوس . وإلى جانب الاموال الآتية من الخسراج والجزية كان هناك ما يعرف باسم اللسء والغنى هي الاموال التي تأتي الى الجماعة الإسلامية على أيام السلم على عكس الاموال التي تأتي من طريق الحرب والتي تعرف بالمغانم هذا ما كان يأتي الى بيت المال من جماعة غير المسلمين .

أما من جماعات المسلمين فكانت تدفع فريضة الزكاة ولم يكن المسلم يدفع غيرها من الضرائب والزكاة كما قلنا تنقسم الى اجبارية وإلى اختيارية يسفوها صدقة انما الفريضة الأصلية تؤخذ على رأس المال وفيما بعد عندما ستتطور النظم

سيدفع المسلمون ضريبة الخراج^(١) كما ستحدث ضريبة أخرى

(١) الخراج : والخراج هو مقدار معين من المال أو الحاصلات ويفرض على الأرض التي فتحتها المسلمون سنة ١١١٠ هـ على الخليفة من تقسيمها على المحاربين وولائها على مصالح المسلمين بعد أن يعرض المحاربين عن نصيبهم فيها أو يسترضيهم كما فعل عمر بن الخطاب . ويؤخذ عن الأرض التي ألقا الله بها على المسلمين فملكوها ومالحو أهلها على أن يتركوهم فيها بخراج معلوم يؤدونه إلى بيست مال المسلمين .

وكان الخراج إما شيئا مقدرا من مال أو ثلثه كما صنع عمر بن الخطاب في أرض السواد ، وإما حصة معينة مما خرج من الأرض . ويطلق على ذلك المعاملة أو المزارعة ، كما عامل النبي أهل خيبر على نصف ما يخرج من الأرض قليلًا كان أو كثيرًا .

وقد اختلف المؤرخون في تقدير الخراج ، فقرر بعضهم على جزية الرعوس التي فرضت على أهل الذمة ، وقرره غيرهم على ضريبة الأرض . وكل منهما يخالف ما جرى به عرف الرواة الذين تحدثوا عن مقدار الخراج في الولايات . فهم يبالغون المال الذي يأتي من إحدى ناحيتين : الأولى - الضرائب الشخصية المعروفة بالجزية الرعوس ، الثانية - ضرائب الأضيان . لذلك اختلف المؤرخون في تقدير الخراج .

ولم يكن الخراج إيرادا ثابتا للدولة ، إذ كانت ضريبة الأضيان تقل وتكثر حسب الاهتمام بالتعمير وإصلاح الجسور والخلجان وتأمين وسائل الري ، كما أن جزية الرعوس كانت تتناقص بالتوالي لدخول أهل الولايات الإسلامية في الإسلام . انظر الماوردى ، الأحكام السلطانية ، حسن إبراهيم حسن ، تاريخ الإسلام السياسي ١ ، ص ٤٦١ - ٤٦٣ .

تسمى العشر (١) .

وترتب على هذا التنظيم أن أصبح المجتمع في داخل الدولة العربية يتكون من طبقات من الناس أولها طبقة العرب وهؤلاء يكونون ما يمكن أن يشبه بطبقة من الأعيان تشتغل بالحبوب والسياسة والأدارة فقط .

ويلى العرب طبقة من أهل البلاد الذين دخلوا في الاسلام وهؤلاء عرفوا باسم الموالى (٢) .

(١) العشر: وكانت هناك ثلاثة أنواع من الاراضى لا يفرق عليها الخراج ، وانما يدفع عنها أصحابها عشر ثمارها وحيالاتها وتسمى الارض العشرية . وقد ذكر الماوردى هذه الأنواع فقال :

١ - الارض التى أسلم أهلها وهم عليها بدون حرب ، فهذه كانت تترك لهم على أن يدفعوا عنها ضريبة العشر زكاة ، ولا يجوز بعد ذلك أن يوضع عليها خراج .

٢ - الارض التى ملكها المسلمون منوة اذا قسمها الخليفة على الفاتحين ، فهذه تعتبر أرض عشر ولا يجوز أن يوضع عليها خراج .

٣ - الارض التى كانت تؤخذ من المشركين منوة ، وهذه تعتبر منمنة تقسم بين الفاتحين فيملكوا بها ويدفعون عنها العشر من غلتها ، وحينئذ تكون أرض عشر لا يوضع عليها خراج
انظر ، الماوردى ، الأحكام السلطانية

(٢) المولى : الحليف ، وهو من انضم إليك فعز بعزك وامتنع بمنعتك والمولى مولى الموالاة وهو الذى يسلم على يدك ويواليك .

والمولى : مولى النعمة وهو المعتقد أنعم على عبده بمه والموالى اسم يطلق على عهد الدولة العربية على أهل الأمصار المفتوحة الذين دخلوا في الاسلام لانهم يدينون بالولاء للعرب . انظر ، ابن منظور ، لسان العرب المحيط : اعداد وتصنيف يوسف خياط ، طبع بيروت ، المجلد الثالث ص ١٩٨٥ .

بعد هذا تأتي طبقة ثالثة هي طبقة أهل البلاد الذين ظلوا على دياناتهم الأصلية وهؤلاء أصبحوا أهل ذمة لهم الحق في المحاكمة على عقيدتهم ولهم الحق في ممارسة طقوسهم وشعائرهم الدينية والدولة كفيفة بحماية كنائسهم ومعابدهم وذلك في نظير دفع الضرائب المقررة عليهم. " ضريبة الجزية والخراج " والحقيقة أن طبقة أهل الذمة هذه عرفت حالة مدنية أحسن بكثير من تلك التي عرفت قبل مجيء العرب على أيام الدول السابقة . والضرائب التي كان يدفعها أهل الذمة كانت ضرائب محتملة ولم تكن ثقيلة . في أول الأمر كما رأينا كانت ضريبة موحدة على جميع الناس ولكنه سيتفح فيما بعد أن هذا التنظيم سيحتاج إلى شيء من التنظيم فسيتغير الوضع الطبيعي ما يمكن أن يشبه بضريبة تصاعدية حسب القوة الاقتصادية للشخص.

وبفضل هذه الأموال التي كانت تتدفق إلى الدولة من مواردها المتنوعة هذه فكره الخليفة في تنظيم توزيعها بعد أن كان ذلك يتم حسب مقتضى الظروف والأحوال وعمر هو الذي نظم توزيع هذه الأموال عندها أنشأ ما يعرف عند الكتاب باسم الديوان إذ يقال أنه أتى إليه بالمدينة مال كثير منهم الناس إلى المسجد وقال له أن شئتم عدت لكم هذا وإن شئتم كلت لكم كيلا فقال له أحدهم لو عملت لئلا يا أمير المؤمنين ديوانا كما يعمل الفرس ونفسلا

لنرى عمر عمل الديوان (سجل أو دفتر) وقسم الناس إلى طبقات حسب القرابة للنبي صلى الله عليه وسلم وحسب السابقة في الاسلام . بطبيعة الحال للطبقات المتقدمة الأولى أرزاق أكبر من الطبقات المتأخرة . وهذا الديوان لم يكن يستطيع إرضاء جميع المطالبين بالحصول على الأرزاق والرواتب واتضحت فيسه ثغرات لعمر حتى أنه يقال أنه قرر أن يعيد تنقيمه من جديد ولكنه وافته المنية وذلك عندما اغتيل أوطن بيدي رجل من الضوالم يسمى أبو لؤلؤة وكان غلاماً للمغيرة بن شعبة . ويمكن إلى حد ضئيل الربط بين مسألة توزيع الأموال وتنظيم الديوان وبين قتل الخليفة فهناك بعض الروايات التي تجعل السبب في مقتل عمر هو سخط بعض الناس على طريقته في توزيع الأموال .

وعندما قتل عمر لم يكن قد ترك وصية خاصة بمن يخلقه في رئاسة الدولة ولكنه كان قد عين ستة من الناس جعل حق الإمامة والخلافة لواحد منهم حسب اختيار الناس هؤلاء الستة هم : علي وعثمان وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وطلحة بن عبد الله وأشرك معهم ابنه عبد الله بن عمر على ألا يكون له من الأمر شيء بمعنى أن وجوده كان استشارياً فقط ولم يكن من المرشحين لتولي الخلافة وبعد مداول طويلة وقع الاختيار على عثمان بن عفان بمعبودة .

خلافة عثمان بن عفان

عثمان بن عفان من أسرة الأمويين فهو عثمان بن عفان ابن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف وهو يلتقى مع النبي في عبد مناف .

ولم يكن عثمان بن عفان يتمتع بما كان يتمتع به سلفه عمر بن الخطاب من الحزم والعزم وقوة الشخصية فالمعروف عن عثمان انه هادئ متسامح طيب رقيق بمعنى انه لا يهتم بالمفادات التي كانت تجب في الرجل الذي تقع على عاتقه مسئولية ادارة شؤون الدولة والحكم في هذا الوقت الذي انتابت فيه الجماعة الاسلامية أزمة نتيجة التوسع الكبير الذي تحقق على أيام عمر بصفة خاصة . فالأموال والشروات التي آلت الى العرب نتيجة للفتح والمقتاتم والأسلاب التي تدلقت على مركز الخلافة أي في المدينة وعلى المدن العربية التي أنشئت في الأقاليم (الكوفة والبصرة والفسطاط وغيرها) . كل هذا جعل العرب يتجهون الى التمتع بصباح الحياة والأخذ بنصيب كبير من الترف والابهة وهو الأمر الذي أزعج أصحاب الورع والزهد والضامرين الحية من المسلمين الذين كانوا يتمسكون بالسنن الأولى . وحدث التنعم والترف هذا في الوقت الذي أخذت فيه الدولة تتطور وتتخذ الدواوين والموظفين وترتب الجيوش بينما أخذت الأموال التي كانت تتدفق على بيت المال في القلة نتيجة لتوقف الفتح واتساع الدولة الى تخوم خراسان

وأفريقية بمعنى أنه بينما كانت تزداد المطالب العالية كانت تلل الموارد ولا يمكن للخلافة أن ترضى مطالب جميع الناس . وحسب تنازيم الديوان الذي رتبته مصر كان الخليفة هو صاحب الحق الأول والأخير في توزيع الرواتب والأرزاق وكان لأقارب الخليفة عثمان من الأمويين نصيبهم الكبير في تلك الأرزاق بطبيعة الحال وتنش الروايات على أن عثمان بالغ في إكرام أقاربه فعهد إليهم بالولايات والقيادات وخص لهم الأرزاق الكبيرة مع أن هؤلاء لم يكونوا من السابقين الأولين في الإسلام بل ويمكن القول أن بعضهم لم يدخل في الإسلام إلا جرياً وراء المصالح الشخصية والأشباع الخاصة وذلك عندما تحققوا من انتشار الإسلام .

وهكذا بدأت المعارضة ترتفع شيئاً فشيئاً فدمر فئات الخليفة ، كما بدأ الانقسام يظهر في صفوف المسلمين وأحما للعيان وبدأ البعض ينتقد الخليفة وينتقد حاشيته وأقاربه وخاصة أولئك الذين دخلوا متأخرين في الإسلام ومن كان يظن أنهم وقفوا موقفاً نائراً وراء الدعوة . وهاجم المعارضون الولاء الذين مينهم عثمان وانكروا عليهم معيشتهم وبسط مظاهر الترف والابوه كما انكروا عليهم سوء استغلالهم للولايات في سبيل إرضاء عثمان وخاصته واتهموا الخليفة بالضعف بل أن معارضتهم وجهت حتى قد ما كان يقوم به عثمان بدافع الورع والتقوى والمثل لذلك المعارضة التي قوبل بها عندما أمر

بتوسيع المكان المحيط بالكعبة أو ما تاتم به من جمع القرآن
 جمعاً نهاكيا وهو العمل العظيم الذى مازال يذكر له حتى
 اليوم .

وجد المعارفون اللوم الى عثمان على سياسته المالية
 وتارعه فى أن يكون له كل السلطات التى كان يمارسها سلطه
 عمر وأبو بكر. وبدأت جماعات تنادى بأن الأحقية فى رئاسة
 الجماعة الإسلامية وفى تولى الخلافة ينبغى أن تكون لآل البيت
 ووجد أصحاب هذا رأى كثيرا من الأنصار والأتباع وخاصة بين
 الفرس الذين عرفوا فى القديم النظام الملكى الوراثى وصادت
 فكرة الوراثة الملكية هذه نجاحا فى مصر وفى الفسطاط كما
 كان الحال فى البصرة وفى الكوفة بدأت دماية خالته فى أول
 الأمر لمصلحة على ثم انتهت اتخذت الشكل العلنى مع مسرور
 الوقت . وحاول عثمان أن يتخلص من التهم التى وجهت اليه
 فقال انه يسير على المنهاج الذى رسمه عمر من قبل وفى ذلك
 تقول النصوص انه خطب خطبة بعد أن زاره على وجه اليه اللوم
 على بعض تصرفاته التى ذكرناها فقال : " لكل شئ آفة ولكل
 أمير عاهه وان آفة هذه الأمة وعاهة هذه النعمة فيابون طعانون
 يرونكم ما يحبون ويمرون عنكم ما يكرهون الا فقد والله عبت
 على ما اقررتم لابن الخطاب بمثله ولكنه وطاكم برجله وضربكم

بينده وقمعكم بلسانه فلنتم له على ما أحببتم وكرهتم. ولنت لكم وأوطأتكم كتلى وكذلت يدي ولسانى عنكم فاجترأتم على أماء والله لانا أعمز نورا وأترب ناصرا وأكثر عددا".

وأظهر عثمان استعدادده للتخلي عن الولاية غير المرغوب ليهم في الأقاليم ولكن هذا التساهل من جانبه لم يهدى من ثورة المعارفين في المدينة نفسها أي العاصمة قام فريق من معارضى الخلافة والقوا حول السيدة عائشة زوجة النبى والظاهر أنه في أثناء تلك الاجتماعات التي كانت تعقد عند الخليفة تقرر مؤامرة ترتب عليها دخول جماعات مسلحة الى المدينة تطالب بخلع عثمان وكانت هذه الجماعات التي دخلت المدينة قد أتت من مصر من الطمياط وكذلك من البصرة ومن الكوفة وتقدمت تلك الجماعات الى داخل المدينة وهنا نلاحظ أن الخليفة عثمان وهو رئيس أكبر دولة في العالم في ذلك الوقت لم يكن لديه حرس خاص أو جيش خلاى لحمايته ضد الثوار. ولهذا السبب رأى عثمان أن يداريهم وأن يحايى هذه الجماعات وانتهى الأمر بأن انسحبت تلك القوات المسلحة الساخطة على الخليفة في ظروف غير معروفة لنا تماما وربما حدث ذلك بعد أن وعدا عثمان ببعض الوعود ولكنه بعد أن خرج الثوار وجعلوا من جديد الى المدينة والظاهر أنهم لقوا بعض المفاتيحات أثناء الطريق وفي هذه المرة لم يكتفوا بدخول المدينة بل انهم

ضربوا الحصار حول دار الخليفة وطالبوا بأن يخلع نفسه عثمان وقال مقالته المشهورة: " لا اخلع قميصا البسه وتأرم الموقف فشد الثوار الحصار على بيت عثمان حتى الماء وفي هذا الوقت ظهر زعماء المعارضة بمظهر المحم فعاثت غابرت المدينة وسارت نحو مكة بينما أظهر على انقاذ الخليفة ولكن الحصار ظل مضروبا على دار الخليفة أسابيع وأخيرا عندما آتت الأنباء بسير قوات من الشام معاوية لانقاذ عثمان سار المعارضون وتسوروا دار الخلف انتهى نهاية اليمامة اذ قتل وهو يقرأ القرآن وقطعت أصا زوجته وهي تحاول الدفاع عنه فكان مقتل عثمان الدامي سببا في انفتاح مصاريع أبواب الفتنة التي تعرف منذ ال باسم الفتنة الكبرى .

خلافة علي ابن أبي طالب

بعد مقتل عثمان تمت البيعة لعلي في المدينة ومبايعة أهل المدينة كانت موضع جدل بين الناس إذ نادى البعض بأنه يجب الانتظار إلى أن يعمل كبار الصحابة من الأمصار حتى يتم الإجماع ويصبح صحيحاً. ولكنه اتضح أن هذا الأمر غير ممكن وعلى ذلك تمت بيعة علي ولكن بيعته لم تخلو له تماماً إذ ظهر له منافقان هما طلحة والزبير اللذان بايعاه في المدينة ثم عادا وقالانيهما بايعا مكرهين .

وكان طلحة والزبير كما نعرف من كبار الصحابة والسوى جانبهما ظهر معارضون آخرون مادوا بإقامة الحد على قتله عثمان وعلى ذلك اتضح أن علي لن يستطيع القيام بإمضاء الحكم لكثرة أجياده . فرغم أن علي اتصف بشجاعة تكاد تكون أسطورية إلا أنه كان ينقلعه القطع والحزم فيما يتخذه من قرارات وعلى ذلك لم يستطع علي أن يفرق نفسه على الجميع أو أن يقر سلطانه . فلي المدينة اتهم في ملكه الذي يدمو إلى الشك في موقفه بالنسبة لقتله عثمان وقامت ماثلة التي ربما كانت من المحرفين على عثمان تتهم عليا ولا نعرف إن كان ذلك لأسباب سياسية أم لأسباب شخصية وذلك أنها كانت تكن لعلي كراهية دفينه منذ وقت قليل.

أما في بلاد الشام فقد قام معاوية بن أبي سفيان فساد قتلة عثمان قريبه وفد علي الذي استفاد من مقتل عثمان وكون كل

هؤلاء المعارضين جبهة واحدة. جعلت هدفها هو المطالبة بالشأر
لدم عثمان الخليفة المظلوم (أى الذى قتل ظلما) وانغمست
ماشقة الى طلحة والزبير وخرجت معهما الى البصرة فى العراق
بحثا عن الأتباع والأنصار وتتبعهم على الذى سار بدوره اليسى
الكوفة وكان له كثير من الأتباع المخلصين هناك. ومساءة خروج
على وخصومه من الحجاز الى العراق لها أهمية كبرى فى تاريخ
الدولة العربية الاسلامية وذلك أنه يعنى تفوق الأمصار أو الأقاليم
والشعوب التى دخلت فى نطاق الدولة على مهد الاسلام وذلك من
النواحي البشرية والاقتصادية ثم السياسية. اذ فى الحقيقة أن
خروج على من المدينة كان خروجا نهائيا للخلافة من المدينة اذ
أنها ستنتقل بعد على الى بلاد الشام وبعد أن تنتهى الدولة
الأموية ستنتقل الى العراق الى بغداد وبعد سقوط بغداد أمام
جحافل الترك أمام المغول ستنتقل الخلافة الى مصر الى القاهرة
مع المماليك ولن تعود أبدا الى بلاد الحجاز.

والتقى على والخارجون عليه فى مكان غير بعيد من مدينة
البصرة يعرف بالخريبة والشاهر أنه كان بالقرب من قصر خرب قديم
وذلك فى سنة ٣٦ هـ وانتهى القتال الدامى فى معركة على اذ جرح
طلحة جرحا قاتله ودارت الموقعة الدائرة حول الجمل الذى كانت تركبه
السيدة عائشة وذلك حسب التقليد العربى المعروف الذى كان يسمح

بمخرج النساء مع المقاتلة من أجل تحميمهم وتحريرهم على حسن القتال . وكانت الفلبة لانصار على الذين وجهوا سهامهم نحوو الجمل الذي كانت تركبه عاتشة حتى انها بعد أن انزلت بعنقها المعركة من هودجها وهو كالقنفذ من كثرة السهام كما يقول ابن خلدون .

وأهمية موقعة الجمل هذه أنها تعتبر بداية حقيقية للفتنة وهي الحرب الأهلية وذلك أنها كانت أول موقعة يقاتل المسلمون بعضهم بعضا .

وعامل على عاتشة معاملة طيبة وأرجعها الى المدينة وبقى فرالمعارفة معاوية بن أبي سفيان الذي رفض أن يستجيب لمطالب على وانتهى الأمر بأن حكم السيف فصار على رأس جيش كبير من أهل العراق وسير معاوية جيشا بقيادة عمرو بن العاص .

وعندما أرسل على الى معاوية رد عليه هذا الأخير قائلا :
 " تركت قوما لا يرفضون الا بالقود أى بالقصاص من قتله عثمان فسرده عليه على ومن تريد أن تقتلني قال منك بمعنى انه يتهم على وأنتع ذلك قائلا ولقد تركت ستين ألفا شيخ يبكون تحت قميص عثمان منمويا على منبر دمشق بمعنى أن معاوية قام بدعاية كبرى في بلاد الشام للأخذ بشعار عثمان وضد على وعلى ذلك كان على القوة

أن تقرر لمن يكون الأمر على أم لمعاوية .

وجهاز معاوية جيشا كبيرا يقال ان مدده بلغ حوالى مائة ألف رجل منظمين حسب طرق تنظيم الجيوش الرومانية التى كانت معروفة فى بلاد الشام وجعل قيادة هذا الجيش لداهية العرب الموزونف عمرو بن العاص على رأس الخيالة . وسار على رأس أهل الشام فى عدد كبير ورغم أن قوات علي لم تكن منظمة تنظيم جيش معاوية الا أنهم كانوا متحمسين تماما لمناصرة علي . ولتقى الطرفان بالسهل الواقع قرب موضع صلين على الضفة الغربية لأعلى شهر الفرات وقامت المفاوضات بين الطرفين وظهر على بمظهر المتساهل الورع المثالى الذى يريد الاتفاق بينما ظهر معاوية بمظهر السياسى الداهية المصعب المنال وعلى ذلك انتهى الأمر بالقتال وهناك تفصيلات عن المعركة تبين كيف تطور القتال فى هذا الوقت المبكر من حرب المفوف والجيش المكتمل الى حرب الطرق التى تخرج للقاء بعضها البعض فاذا ما انهزمت احداها خرجت أخرى لتحل محلها واستمر القتال طوال شهر وهناك تفصيلات تبين مدى المأساة التى تمثلت فى وجود أفراد القبيلة الواحدة فى كل من الطرفين المتحاربين .

ورغم مزم تنظيم قوات علي بالنسبة لقوات معاوية كساد القتال ينتهى بانتصار على لولا تلك الحيلة التى يذكرها الكتاب

التي 'نار بها عمرو بن العاص على معاوية من طلب تحكيم الكتاب بدلا من تحكيم السيف حقنا للدماء' فرجع أصحاب معاوية المصاحف على أسنة الرماح حتى يراها على وأصحابه ونجحت هذه الحيلة وتوقفت الحرب وبدأت المفاوضات بين الطرفين من جديد وانتهت هذه المفاوضات إلى التحكيم .

وكان هذا يعني تحكيم القرآن بدلا من تحكيم السيف وتمت مفاوضات بين الطرفين على كيفية تحكيم الكتاب وانتهى الأمر إلى الاتفاق على أن يختار كل طرف ممثلا أو ناشبا لعمه يعرف باسم الحكم وتم الاتفاق على أن يمثل عليها والى العراق السابق أبو بوس الأشعري والغريب في الأثر أن اختيار أبي موسى سم رعم أنه على إذ تقول النصوص أنه كان يخلد الناس " أي يشبط من مزاحهم وتقول الروايات أن عليا كان يرغب في أن يمثلها ابن عمه عبد الله بن العباس .

أما من معاوية فإنه اختار لتمثيله داهية العسرب المشهور عمرو بن العاص ، وتم كتابة صحيفة تعهد فيها الطرفان على أن يكون الحكماء آمنين وإن يعترفوا بما يقرانه من حكم . وتم الاتفاق بين الحكمين على أن يكون اللقاء في موضع محايد بين الشام والعراق في مكان يسمى دومة الجندل وتم الاتفاق على أن يأتي الحكماء ومع كل منهما عدد من الشهود من كبار الناس ويقال أن كلا من الحكمين استصحب معه أربع مائة رجل وأنه حفر المحادثات عدد كبير من الصحابة

كشهر د نيزدكر الكتاب أنه كان من بين الحاضرين عبد الله بن عمر بن عبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير ويقال أيضا أنه حضر الموعد الصحابي سعد بن أبي وقاص وان كان هذا الأمر مشكوك فيه .

ولما لم يكن هناك موضوع محدد للمحادثات فان كل من الطرفين كان يتكلم حول الموضوع فكان العراقيون ينتظرون أن يعترف قومهم بخلافه على بينما كان معاوية يهدف الى اتهام على في مقتل عثمان ليمنعه من ولاية المسلمين .

وتشير النصوص الى تفصيلات طريفة منها ما يفهم منـه دهاء عمرو بن العاص الذي كان يعطي الكلمة أولاً لـأبي موسى بصفته الأكبر سناً وكيف كان معاوية يعمل الى أهدافه بغفل دهائه وخبرته السياسية . فتقول النصوص أنه بدأ بسؤال أبي موسى "ألم تعلم أن عثمان قتل مظلوماً فقال أبو موسى أشهد قال: أليس تعلم أن معاوية وآل معاوية أولياء قال بلى قال فما يمنعك منه وبيته كما قد علمت فان خفت أن يقول الناس ليست له سابقة فقل وجدته ولى عثمان الخليفة المظلوم والمطالب بدمه الحسن السيامة والتدبير وهو أخو أم حبيبة زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صعب وعرض له بسلطان . وعندما يرد أبو موسى أن هذا الأمر ليس لأهل الشرف وانما هو لأهل الدين وعندما يقترح أن يكون

الأمر لعبد الله ابن عمر حاول عمرو بن العاص انتهاك هذه الفرصة
وبرش ابنه هو وانتهى الأمر الى عدم الاتفاق .

وأخيرا رأى الحكمان خلق كل من على ومعاوية على أن
يكون الأمر شورى فيختار المسلمون لأنفسهم من أحبوا ولكنه رغم
ذلك يقال ان عمرو بن العاص بعد أن وافق على خلق على عباد
وطالب بأن يكون الأمر لمعاوية بمعنى أنه ثبت معاوية بمقتضى
مطالب بدم عثمان قريبه وبصفة أنه أجدر من يستحق الخلافة
من الناس وبطبيعة الحال لم يرافق على على هذا الحكم الغريب
الذى أشار أتباعه . ولكن الانقسام والتفكك بدأ يبدان فى
طول على إذ أنه خرج عليه جماعة من أصحابه ممن عرفوا بالورع
وفدة التقوى والذين كانوا قد احتجوا من قبل على مبدأ
التحكيم واعتبروه منافيا لروح الاسلام وقد فكرة الشورى التى
هى أساس الحكم وهؤلاء الناس قالوا انه لاحكم الا لله بمعنىسى
أن الامر متروك لله يحكم فيه كما يشاء وذلك من طريق حكم
الجماعة الاسلامية . وكون هؤلاء المنشقين حزبا أطلق عليه جماعة
الخوارج ، والخوارج هنا بمعنى الخارجين على القانون، وهؤلاء
لم يعترفوا بخلافة عثمان ولا بخلافة على واتهموا عليا بأنه
شكك الناس فى حق كان مكتسبا له وسيغتر على الى مناهضة هذه
الجماعة فينهبك قواء فى قبائلهم وفى أشهر مواقعه فد الخوارج
موقعة النهروان على ضفاف نهر دجلة وذلك فى الوقت الذى كان

معاوية يتمرف وكأنه الخليفة الشرعى فعلا .

وأخذ معاوية يرسل قواته الى الولايات المختلفة
لادخالها تحت سلطانه فأرسل عمرو بن العاص لاستعادة مصر ولخند
كانت دخلت تحت طاعة على ثم انقسمت على نفسها وأرسل قسوات
الى الحجاز وكذلك الى العراق بينما استمر الخوارج فى ثورتهم
فد على وانتهى الأمر بمقتل على فى يوم ١٧ رمضان سنة ٤٠ هـ .
الموافق ٢٤ يناير سنة ٦٦١م وذلك بىدى أخذ الخوارج واسمه
عبد الرحمن بن ملجم وبذلك خلى الجو لمعاوية .

الباب الثاني

(الدولة الأموية)

الفصل السابع

معاوية بن أبي سفيان

الدولة الأموية

بعد وفاة علي بن أبي طالب تمكن معاوية بن أبي سفيان من السيطرة على الموقف بسرعة فمهّد البلاد التي فتحها العرب واستمر في تطبيق نفس نظام الحكم الذي كان معمولاً به في بلاد الشام ومصر في كل ولايات الدولة الأموية . وهذا يعني أن النظام الأموي لا يعتبر نظاماً جديداً بل هو استمرار لنفس النظام السابق الذي طُبقه عمر بن الخطاب ولكن رغم ذلك نلاحظ أن هذه الحقيقة لا تعبر عن رأي - الكتاب والمؤرخين - العرب وذلك أنهم نظروا إلى المشكلة من زاوية أخرى لهم على الجملة يرون أن الأسرة الأموية هدمت التنظيم البديع الذي عرفته الجماعة الإسلامية على أيام الرسول وخلفائه الأوائل وهم يرون أن هذه الفترة كانت فترة طيبة سعيدة ، إذ أن الجماعة الإسلامية حكمت خلالها دون مجهودات كثيرة دون تعقيدات إدارية وذلك حسب كتاب الله وسنة رسوله . وهم يرون أنه ابتداءً من العصر الأموي وجدت الجماعة الإسلامية نفسها تحكم بنظام قريب لأمارة له بالدينين ولا علاقة له بالشرع وذلك أن الإمام أي خليفة الرسول أصبح ملكاً . وهذا هو مجمل رأي الكتاب الذي يفعله ابن خلدون في مقدمته تلخيصاً وفيها .

وأهم ما يميز هذا النظام الجديد في نظر الكتاب هو أن الدولة الجديدة أو الأسرة الجديدة طبقت مبدأ الوراثة الملكي

بدلاً من مبدأ الشورى الانتخابى والحقيقة ان التحكيم بين علي ومعاوية أثبت فشل مبدأ الشورى أو الانتخاب العام ذلك الانتخاب الذى لم يكن فى حقيقة الأمر واضحاً أو دقيقاً منذ البدايات أو اختلست فيه البيعة بالتعيين .

والمسألة لم تكن دقيقة من البداية ولهذا السبب عطل معاوية على انتصار مبدأ الوراثة ولم يتم هذا التنفيذ دون معاوية وذلك أن العرب كانوا يرفضون التنازل عن حقهم التقليدى فى اختيار الرئيس . ولم يرغب هذا الأمر من معاوية الذى عرف سياسته وبدهائه فلم يترك على الناس هذا الحق فسمح لهم بتطبيق مبدأ الاختيار ولكن على أن يكون الاختيار محددًا فى أحد أبنائه . هكذا نجح معاوية فى احترام الشكليات متدماً عين ابنه يزيد وليساً للمهد ولم يكن عمر يزيد فى ذلك الوقت الا خمس وثلاثين سنة . حدث ذلك فى سنة ستة وخمسين ، فعزل يزيد ابن معاوية هو الآخر مثل هذا بالنسبة لابنه معاوية الثانى الذى لم يكن يبلغ من العمر الا حوالى عشرين عاماً فقط وستظل الخلافة الأموية مدة عشرين عاماً فى سلالة معاوية بن أبى سفيان . ولهذا السبب سيرك خلفاء هذه الفترة باسم السفيايين نسبة الى أبى سفيان وهو والد معاوية كما نعرف وبعد ذلك ستنتقل الخلافة الأموية الى فرع جانبى آخر هو فرع المروانيين نسبة الى مروان بن الحكم وذلك بسبب عدم وجود وريث مباشر من السفيايين جدير باعتلاء كرسي

الخلافة . ورغم المعويات التي تعرض لها هذا التغيير إلا أن المروانيين تمكنوا من القبض على مقاليد الحكم مما يدل على مبلغ الهيبة التي تتمتع بها الأسرة الأموية خلال فترة العشرين سنة هذه ولقد امتلى كرسى الخلافة الأموية أحد عشر حليفة أولهم مروان الأول ثم ابنه عبد الملك وأبناؤه الأربعة - ولهذا السبب يطلق الكتاب على عبد الملك بن مروان (أبو الملوك) : ولهم الوليد ثم سليمان ثم يزيد الثاني وأخيرا هشام . ومن أشهر الخلفاء الأمويين عمر بن عبد العزيز وعمر الثاني ويزيد الثالث يزيد بن الوليد ثم إبراهيم بن الوليد ثم الوليد الثاني بن يزيد وأخيرا مروان بن محمد وهو آخر خلفاء بني أمية السدي سيشهد مصرع الدولة .

وليس من الغريب أن يعطينا الكتاب والفورغون الديسن يكتبون تاريخ الأسرة الأموية صورة قاتمة لهؤلاء الخلفاء وذلك لانهم كانوا يدونون كتبهم على أيام العباسيين ولم يكن هؤلاء الكتاب ليهتموا بالاشادة بأسرة كانت قد درست وزالت فنجد أنهم يصفون الوليد وهو من أعظم خلفاء بني أمية بصفونه بأنه مستبد ظاع قاسى القلب أما سليمان فهو يوصف بالشراسة وجبسه للأكل - أما هشام بن عبد الملك فإنه يوصف بالبخل وغلظة القلب ورغم أنه لم يسلم من كل خلفاء بني أمية من نقد النقاد وتعريفهم بزي من بن عبد العزيز الخليفة التقى الورع الذى وصفه الكتاب

بأنه خامس الخلفاء الراشدين اعتبره البعض أيضا في منزلة
وسط بين الخلفاء الراشدين وبين خلفاء بني أمية فتقول بعد
الروايات أن المنصور العباسي كان في مجلس من مجالس العلم
والسمر فذكر بنو أمية فقال :

" أما عبد الملك فكان جبارا لا يبالي بما يصنع ، وأما
سليمان فكان همه بطنه وفرجه وأما ممر فكان أعور بين عمير
وكان رجل القوم هشام".

أما ابن خلدون فإنه عرف للناس قدرهم ومقامهم وهو لا
يعذر معاوية في قتاله لعلي ويلتمس العذر لكل منهما فيقول
" أنهم لم يكونوا في محاربتهم لغرض ديني أو لا يشار باطله
قد يتوهمه متوهم ينزع اليه ملحد وإنما اختلف اجتهادهم في
الحق وسفه كل واحد نظر صاحبه باجتهاده في الحق فاقتتلوا على
وإن كان المصيب مليا فلم يكن معاوية قائما فيها بقصد الباطل
إنما بقصد الحق وأخطأوا والكل كانوا في مقاصدهم على الحق

ويرى ابن خلدون أن مروان في الطبقة الأولى من التابعين
وإن كان هو أي مروان وابنه عبد الملك قد أصبحوا ملوكا وذل
أنهم تحروا الحق جهدهم إلا في ضرورة تحملهم على بعضها مثل
خشية افتراق الكلمة .

هدف ابن خلدون هو المحافظة على نعمة الجماعة الإسلامية فهو يرفع الكثير من خلفاء بني أمية في المرتبة الأولى من بين طبقات المسلمين وهو يعترف لمروان وعبد الملك بأنهما تحريرا الحق جدهما وأنهما عندما خرجا من الحق في بعض الأحيان قائما كان ذلك جميعا للوحدة وتفاديا للفرقة . وهذا ما سيأخذ به الطغاة وأصحاب المذاهب فيما بعد عندما يرون الأخذ بعبء الاسحقان والاستصلاح . ويرى ابن خلدون ان عبد الملك في الطبقة الأولى من بين المسلمين ، ويشهد لذلك باحتجاج مالك له في "الموطأ" (كتابه في الفقه) .

أما عمر بن عبد العزيز فيقول ابن خلدون انه نزع الى طريقة الخلفاء الأربعة ولكنهم يتبع ذلك بالقول بفساد أو آخر الأمويين وملاح أوائل العباسيين .

والحقيقة أن العصر الأموي يعتبر من أهم فترات التاريخ الإسلامي وذلك رغم قلة المعلومات التي وُلتنا عنه في خلال القرن الأموي ظهرت جميع النظم والاتجاهات الفكرية التي عملت وسط حياة مادية مزدهرة فيما بعد على تكوين الخفارة العباسية . وخلال تلك الفترة بلغت الدولة العربية أقصى اتساعها فالوليد (٨٦ - ٩٦ - ٧٠٥ - ٧١٥) وسليمان ٩٦ - ٧١٥/٩٩ - ٧١٧ م) وعمر بن عبد العزيز (٩٩ - ٧١٧/١٠١ - ٧٢٠ م) .

هؤلاء الخلفاء حكموا أكبر دولة اسلامية عرفها التاريخ هذا راجع الى أنه ليس هناك ما يدل على أن خلفاء بنى أمية كان لهم فغل كبير فى اتساع رقعة الدولة العربية الا ينسب ذلك الى نجاح معاليم فى الانتظار العربية ، هذا الى جانب أنه ينسب كذلك الى بعض هؤلاء العمال سبب التفرقة بين حكام بنى أمية وبين الرمية والمثل لذلك هو الحجاج بن يوسف الذى غرس كراهية أهل الشام فى قلوب أهل العراق . هذا ولو أنه فعل ذلك فى سبيل المحافظة على وحدة الدولة . وهذا يعنى أنه كان من حسن حظ خلفاء بنى أمية أنهم ولقوا الى اختيار عدد من العمال المخلصين الذين عرفوا بالكفاءة الادارية والعسكرية مثل قتيبة بن مسلم الذى وسع حدود الدولة الى بلاد التركستان وما وراء النهر ومثل موسى بن نصير الذى تم على يديه فتوح بلاد الاندلس .

هذه نبذة عامة سريعة عن العصر الأموى ونبدأ الكلام فى التفصيلات نبدأ بالكلام عن عصر معاوية بن أبى سفيان .

معاوية بن أبي سفيان

(٤٠ - ٦٠ هـ / ٦٦١ - ٦٨٠ م)

بعد وفاة علي كانت أولى مهام معاوية بن أبي سفيان القضاء على البقية الباقية من خصومه ثم العمل على إعادة الوحدة إلى الدولة التي كانت قد زعزعتها الفتنة لعميل على القرار سلطانه في الولايات التي عرفت باضطرابها وخاصة في بلاد العراق حيث المدن العربية الجديدة مثل الكوفة (العاصمة) وكذلك في الحجاز مهدا لاسلام حيث كان أبناء المهاجرين والانصار الذين بنوا الدولة العربية يعملون على المخالفة على ما كانوا يتمتعون به أيضا من امتيازات خاصة في الحكم وشؤون الإدارة . وبدأ معاوية بتأكيدا لبيعة التي كان قد أخذها في دمشق من أهل الشام عقب اجتماع الحكيمين وبذلك أصبح معاوية أمير المؤمنين بعد أن كان يحمل لقب الأمير لقباً لمدة خمس عشرة عاماً .

أما في العراق فكان حزب علي ينتابه الفقد والتفكك مما يندثر بفشل الشيعة فشل العلويين . وكان على قبل وفاته قد جهز جيشاً كبيراً بلغ عدده حوالي أربعين ألف رجل لحرب أهل الشام وكان لابد لهذا الجيش من أمير ليقوده فوقع الاختيار على ابن علي الأكبر وهو الحسن والظاهر أن ذلك الاختيار تم بتوجيه من علي الذي قال للناس متدماً عرضوا عليه مبايعته الحسن " ما أمركم ولا أنهاركم أنتم أبمر " .

والظاهر أن نية الحسن كانت شكلية وذلك أن النصوص تقول أنه عندما اشترط على الناس أن يسالموا من سالم ويحاربوا من حارب ارتابوا بذلك وقالوا من هذا لكم بمعاب ما يريد هذا إلا القتال .

وبعد أن برز الحسن اتجه نحو الشام لحرب معاوية ولكن هذا الأخير سارع بلقاؤه من طريق الجزيرة واتضح من البداية أن الحسن لم يكن كلوا لقيادة أتباعه الذين مرفوا بالتميزد والانشقاق فتقول الروايات أنه عندما وصل إلى المدائن اضطر معسكره وشرق الناس ونهبوا سرائقه ومقتاعه وبلغ الأمر إلى درجة أنهم شاموه البساط الذي كان يجلس عليه وعلى ذلك فلم يكن من الشريب أن يخطر الحسن إلى الخول في مفاوضات مع معاوية والاستسلام له بشروط لم يكن من الصعب على معاوية قبولها للقد تم الاتفاق على أن يتنازل له الحسن عن حقوقه في الخلافة ، وفي سبيل ذلك لا يطالب معاوية بمبلغ خمسة آلاف الدرهم (خمسة ملايين درهم) كان قد أخدها من بيت مال الكوفة وطالب الحسن بأن يكون له خراج إحدى مدن فارس واسمها (دارا بجرد) - مدينة دارا - كما طالب أيضا معاوية بالآسب عليا على المنابر كما كانت العادة . ولم يكن من الصعب على معاوية الموافقة على هذه الشروط ولكنه لم يرض بها كما تقول النصوص (سب على سيستمر إلى أيام عمر الذي سيمنع هذا الأمر في محاولة التوفيق بين

الجماعة بين الشيعة والخوارج) وبالرغم من موافقة الحسن
على هذا الاتفاق الا أن قائد قواته واسمه قيس بن سعد لم يدخل
في الملع بل أراد أن يستميل الناس الى جانبه على ان يستمر
في حرب معاوية وبدا فثل ذلك اذ تقول الرواية أنه قال
لجنده : " أيها الناس اختاروا الدخول في طاعة امام فلاله
أو القتال من غير امام . (يقصد بذلك معاوية) فقال بعضهم
بل نختار الدخول في طاعة امام فلاله فبايعوا معاوية . وتمكن
معاوية بفعل سياسته ومداراته من اكتساب طاعة قيس بن سعد
وأرسل اليه سجلا وختم على أسفله وقال له : أكتب في هذا ما شئت
فهو لك ولم يطلب القائد العلوي أكثر من الامان وتوسيطه
وشيعته على ما أصابوا من الدماء والأموال وتم دملح الحسن
هذا مع معاوية في شهر ربيع الأول من سنة ١٤ هـ . وبذلك اطمأن
معاوية الى أن الخلافة قد حقت له فدخل الكوفة وبايعه الناس
هناك . أما من تمكن معاوية من ادارة الأمور في العراق وخاصة
في مدينتي الكوفة والبصرة فإنه اعتمد في ذلك على عدد من
الولاة الذين أحسن اختيارهم ونجح هؤلاء في سياستهم بفعل مثل
انقسام أهل العراق الى شيعة وخوارج اذ كان العمال آي الولاة
يغريون هؤلاء بهؤلاء دون أن يخشوا شيئا . وأشهر ولاية معاوية
في العراق هو المفيرة بن شعبة الذي ولى مدينة الكوفة .

وكانت الكوفة لعبد الله بن عمرو بن العاص لكن المغيرة
 وضع لمعاوية خطورة هذا الأمر فقال له : " أتكون أميراً بين
 ناس الأسد " .

والحقيقة أن المغيرة بن شعبة كان طموحاً وظهر بمظهر
 الرجل الذي لا يُمير له في بعض الأحيان ، والمغيرة ثقلى من
 مدينة الطائف هجر بلدته في أيام شبابه وذهب إلى المدينة
 بعد السنة الخامسة للهجرة ومخل في زمرة الجفاعة الإسلامية
 وظهر بين أفراد الجماعة بعد أن حطم منهم مدينته وهو السلاتة
 وبغفل ما أظهره من الورع والتقوى شغل مركزاً ممتازاً بين أفراد
 الجماعة وخلال الحرب مع فارس أظهر امتيازاً دبلوماسياً بفضل
 معرفته للغة الفارسية وكان حفيراً للعرب لدى رستم وعرف
 عمر بن الخطاب للرجل مكانه فولاه على البحرين ثم عهد إليه
 بولاية الكوفة ولكنه عزل عنها في سنة ١٧ هـ . متيها في مسألة
 خاصة بالأخلاق وحسن السلوك مسألة مغامرة نسائية ولكنه أشنأ
 الفتنة ولقد موقفنا مترناً لكافة معاوية بأن عهد إليه بولاية
 الكوفة .

عرف المغيرة أشنأ ولايته كيف يمنح أهل المدينة التي
 عرفت بميولها الشيعية من الالتجاء إلى الثورة العلنية رغم
 أن أهلها كانوا يكنون كراهية لأهل الشام .

سياسة المغيرة :

كانت سياسة المغيرة تعتمد على التفرقة بين الخوارج والشيعة وكان يلقى الجانب هؤلاء في بعض الأوقات إلى جانب الآخرين في أوقات أخرى ويعطى الكتاب سياسة المغيرة هذه فيقولون منه : " أنه يحب العالية وأحسن السيرة ، كان يقال له أن فلانا يرى رأى الشيعة وفلانا يرى رأى الخوارج فيقول تالله لا يزالون مختلفين وسيحكم الله بين عبادة " وظل المغيرة على الكوفة إلى أن توفي سنة ٥٠ هـ . أما عن مدينة العراق الثانية وهي البصرة فبأنه بعد أن وليها المصاوية بسر بن أرطاة عقب اضطرابها بعد صلح الحسن عهد بها إلى عبد الله بن عامر في آخر نفس هذه السنة وهي ١٤ هـ ثم أنه بعد ذلك عهد بها إلى زياد بن أبيه المشهور وذلك في سنة ٥٤ هـ . وزياد بن أبيه مثله مثل المغيرة من مدينة الطائف يعني أنه ثقفي ولكن مولده غامض فلا يعرف إلا اسم أمه وهي سمية وكانت سمية . هذه جارية لأحد أهل الطائف ولا يعرف من كان قد قام به من نشاط ولكنه يقال أنها التقت بابي شيان في أحد رحلاته إلى مدينة الطائف وأنها أنجبت زياد . بعد هذا اللقاء ولعدم معرفة والده أطلق عليه الكتاب اسم ابن أبيه .

ولد زياد في السنة الأولى للهجرة وبدأ حياته ككاتب
 في جيش البصرة لدى ابن موسى الأشعري وعرف منذ شبابه المبكر
 بلهجة و طلاقة لسانه فيقال أن عمر بن الخطاب استكفاه
 أمرا فقام به مقاماً مريضاً فلما عاد خطب الناس خطبة لم
 يسمعوها بمثلها وعندما آلت الخلافة إلى علي بن زياد ككاتب
 لابن عباس في البصرة ثم ان علياً أرسله إلى فارس فنجح أيضاً
 في اكتساب أهلها التي جانب علي بغفل ذكائه وحسن رأيه وظل زياد
 في فارس إلى سنة ٦٦٢/٤٢م وهو مستقل عن معاوية وعرف معاوية
 قيمة هذا الرجل وساءه أن يكون في خدمة علي فحاول أن يلمسه
 إلى جانب استخدام معاوية في ذلك الترغيب والترهيب وهناك
 تلميحات من محاولة معاوية الاتصال بزياد وردود زياد على
 معاوية ، وكانت تتمتع بالشهرة كما كانت مادته . ويقال أنه
 خطب الناس فقال العجبي كل العجب من ابن آكله الأكباد ورأس النفاق
 يهددني بعده ايأى وبينى وبينه ابن مـ رسول الله في المهاجرين
 والانصار . حدث ذلك على أيام علي الذي عرف ما يبغيه معاوية
 فحذر زياد وقال له : أنى وليتك ما وليتك وأنا أراك له أهلاً
 وأن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ومن خلفه ومن يمينه ومن
 يساره فاحذر ثم احذر والسلام " . وبعد موت علي خشي معاوية
 أن يعتصم زياد بفارس فطالبه بالأموال التي كانت تحت إشرافه
 - الظاهر أن معاوية كان يهدف من ذلك إلى مصالحه زياد على

هذه الأموال كما فعل مع الحسن ابن عبد الله بن عباس من قبل
 ورد زياد على ذلك بأنه انفق ما كان عنده من الأموال في
 وجهه ولكن معاوية طلب اليه أن يحفر إلى الشام للاتفاق معه
 وعندما امتنع زياد هدهه وإلى البصرة بسر بن أرطأ بالتبض على
 أبناؤه وقتلهم ولم يجد التهديد مع زياد إذ أنه كتب إلى
 بسر يقول لست بارحاً مكاني حتى يحكم الله بيني وبين صاحبك
 وإن قتلت ولدي للمصير إلى الله ومن ورائنا الحساب وسيعلم
 الذين ظلموا أي متقلب ينقلبون .

ورغم عدم استجابته لدعوة الوالي فإن معاوية ابن أبي سفيان
 كان حريصاً على ألا يغضبه فكتب إلى بسر يطلب منه العفو عن
 أبناء زياد وأخيراً تدخل المغيرة بن شعبه فوافق زياد ونجح
 في التوفيق فاستأذن من معاوية في مقابلة زياد وأخذ له الأمان
 واستجاب زياد لدعوة المغيرة فصار إلى دمشق حيث حاسبه معاوية
 على ما كان لديه من أموال وقبل ما قرره زياد وبذلك اكتسب
 معاوية رجلاً من أعظم رجال ذلك العصر وخاصة بعد أن - اعترف به
 كابن لوالده أبي سفيان بمعنى أنه اعترف بحقوقه كغيره من أفراد
 الأسرة الأموية .

وتم ذلك الاعتراف في حفل كبير حضره الشهود ثم نزل زياد
 بالكوفة في كنف المغيرة وعمل على أن يؤكد نسبته السلياني فُرسل

الى الامصار واعترف له أهل البصرة بذلك كما كتب الى السيدة وهو يريد أن تكتب له الى زياد بن أبي سفيان كما كتب لها فيحتج بذلك ، ولكنها كتبت له من عاتشة أم المؤمنين الى ابنها زياد " نعظم ذلك على المسلمين عامة وعلى بنى أمية خاصة كما يقول النسي " . فقد كانت منطقة البصرة مضطربة مثل بقية العراق والظاهر أن واليها عبد الله بن عامر كان مسؤولا الى حد ما من فساد المدينة اذ ينسب اليه الكتاب اللين أو الفحل في الحكم ومرت معاوية ذلك ورمم على عزل ابن عامر والظاهر انه كان لزياد شأن في ذلك العزل بسبب التناقض بين الرجلين مما دعا ابن عامر الى سب زياد وقبض معاوية عيسى عبد الله بن عامر ولجأ هذا الأخير الى يزيد بن معاوية الذي كان يعطف عليه أثناء ذلك الصراع خوفا من زياد الذي كانت شعبيته تزداد مع مرور الوقت حتى قيل أن معاوية فكر في أن يكون الأمر بعده له أي لزياد وانتهى النزاع بأن عزل واليه اللين من البصرة بطريقة تدل على براعة سياسته وتفهيم لروح رجال هذا العصر فقد طلب معاوية الى ابن عامر أن يبرزه لسي دمشق وعندما انتهت الزيارة أمره بالعودة الى العراق (السق : ولايته) ولكنه سأل ثلاثة أشياء وطلب اليه أن يجيب مطلبه فلما أجابه قال : هن لك قال : ترد على عملي ولا تغضب في هذا السبيل سأل ابن عامر معاوية ألا يحاسب له طلاق ولا يتبع له أثبرا وأن

بزوجہ ابنتہ ففعل معاویة .

ومهد معاویة بولاية البصرة مؤقتا الى الحارث بن عبد الله ثم انه عين زيادا مكانه في شهر ربيع الثاني من سنة ٤٠ هـ . فكان زياد في ذلك الوقت بالكوفة فلما بلغه خبر تعيينه على البصرة سار اليها ومندما وصلها بدأ حكمه بخطبة سياسية مرتجلة ذاعت شهرتها في الادب العربي وهي التي تعرف باسم البتراة (من الفعل يتر يتر) أي المقطوعة أو المنقوعة وذلك أنه لم يبدأها كما هو معتاد بالتسليم والحمد لله .

وهذه الخليفة يمكن أن تعتبر النموذج الذي احتسناذاه الحجاج بن يوسف في خطبته لأهل العراق - في هذه الخطبة أنذر زياد رعاياه الجدد الذين عرفوا بالاضطراب ، بالاجراءات الجنيبة التي سيتخذها فدهم من ذلك قوله : " أن النساء خرام على الطعام والشراب حتى أسويها بالأرض هدماء وحرانا وابيسى رأيت آخر هذا الأمر لا يملح الا بما ملح به أوله لين في غير ضعف وشدة في غير جبرية وعنف . وهو يقول : واتى لاقسم بالله لأخذ الولي بالمولى والمقيم بالكفاح ، والمقبل بالمدير ، والصحيح منكُم بالسقيم ، حتى يلقي الرجل منكُم أخاه ، فيقول ، انج سسد فقد هلك سعيد وتستقيم لى قناتكم " . (وهذا يعني أنه طبق

مبدأ المسؤولية الجماعية () .

ويتبع ذلك فيقول : " قد أحدثتم أحداثا لم تكهن
وقد أحدثنا لكل ذنب مقوبة ، فمن فرق قوما حرقناه ، ومن حرق
على قوم حرقناه ، ومن نكب بيتنا نكبت من قلبه ، ومن ينهبش
قبرا دفنته حيا . فكفوا عن أيديكم والسنتكم أكلف منكم
لساني ويدي . وهو يقول وقد كانت بيني وبين أقوام احسن
(بغافن) فجعلت ذلك دبر أذني وتحت قدمي ، ولو علمتم أن
قد قتله السل من بغض لم أكف له قناها ، ولم أهتلك
له ستر حتى ييدي لي صلته . وقال أيها الناس أما أصبحنا
لكم ساسة ومنكم زادة نبيوكم بسلطان الله الذي أمطأنسنا
ونزود منكم يغنيء الله الذي خولنا فلنا عليكم السمع والطاعة
فيما أمينا ولكم العدل فيما ولينا " .

وانهى زياد برنامجه السياسي هذا بقوله : " واعلموا أني
مهما قصرت منه فاشي لا أقصر عن ثلاث : لست محتجبا عن طالب
حاجة منكم ولو أتكني طارقا بليل ، ولا حابسا رزقا ولا مطاء
من ابائه ، ولا مجرا لكم بعثا " .

وبعد ذلك يقول : " فادعوا الله لاشتكم فانهم ساستكم
المودبون ومتى تملحوا بجلحوا . وختم زياد خطابه مهددا بقوله
ان لي فيكم لمرعى كثيرة فليحذر كل امرئ منكم أن يكون

من صرعاى " .

وبفضل ارادة زياد الحديدية تمكن من ان يقرر السلطان
الحكومى فى منطقة البصرة وكان قد ترعرع من قبل تماما وتمكن
بعد قليل من الوقت من اتباب الأمن الذى لم يكن قد عرفته
المنطقة وذلك حتى قلب المحرابة واتخذ زياد فى سبيل ذلك اجراءات
منيفة يمكن ان تشبه بما يسمى بالأحكام العرفية فى أيامنا هذه
اذ أنه حرم الخروج ليلا وامر صاحب الشرطة بقتل من يجده ويبلغ
من شدته أنه اخذ بالثقة وعاقب على الشبهة وكان من نتائج ذلك
" أن رهبه الناس وخافوه حتى أحب بعضهم بعضا وحتى كان الشيء
يسقط من يد الرجل والمرأة فلا يعرفونه أحد حتى يأتيه صاحبه
ليأخذه " .

ولكى يؤكد زياد سلطانه ولكى يتفادى ما يمكن أن يُلصق
عليه من محاولات للأفتيال اتخذ حرسا خاصا يتكون من خمسمائة رجل
كانوا يرابطون فى المسجد وحوله (١) يفارقونه كما أنه كان يسير
محروما خلفه الرجال يحملون العمود والحراى .

وعندما توفى المغيرة بن شعبه وذلك فى سنة ٥٠ هـ هضم زياد
ولاية الكوفة الى عمله وقسم عمله بين البصرة والكوفة فكان
يقيم فى كل منها ستة أشهر واستعمل زياد مع أهل الكوفة نفس
سياسة الحزم التى اتبعها مع أهل البصرة وذلك على عكس ما فعله

المغيرة الذي كان يحب العافية كما قلنا .

وتقول النصوص انه عندما خطب زياد خطبته الأولى في مسجد الكوفة حسب أي القيت عليه الحما فقبض على أكثر من مئتين رجلاً وقطع أيديهم . ومنذ ذلك الوقت اتخذ المقصورة في المسجد وذلك كما فعل معاوية بالشام بعد محاولة اغتياله وكان الشيعة شيعة على قد طمعوا بسبب لين المغيرة ورأفته مكانه يجتمعون في المسجد علانية عندما يشتم على وبذم ويترحم على عثمان من أعلى المنبر ذلك الأمر الذي أصبح تقليدياً منذ الفتننة ولقد فعل ذلك زعيم الشيعة في الكوفة واسمه حجر بن عدي الكندي واحتج على زياد عدة مرات وكان المغيرة يكتب بتحذيره دون اتخاذ اجراءات عنيفة فذه ولكن زياد وقف موقفاً شديداً اراد حجر الذي كان قد انتهز فرصة غياب زياد بالبصرة وتجراً على نائبه حتى قامت ثورة مسلحة فانتهر زياد هذه الفرصة لكى يبين لأهل الكوفة منهاجه الحازم لقبض على حجر وحبسه ثم أرسله الى معاوية الذي رفض ان يطلقه رغم شفاعته بعض الفقهاء (مالك بن هبيرة السكوني) انتهى الأمر بأن أمر معاوية بقتل حجر وبعض أصحابه .

وكما كانت عادته نجح في اسكات المعارضين بفعل المال فلقد أرسل الى مالك بن هبيرة مائة ألف درهم فرفض بها هذا الأخير وسكت . وكان قتل معاوية لحجرين عدي من الـ أخذ التمس

أخذها عليه كبار مفكرى الاسلام ومنهم الحسن البصرى الذى
أخذ عليه قتل حجر وأصحاب حجر وقال : فبا ويلا له من حجر
ويا ويلا له من حجر وأصحاب حجر.

وبعد أن قفى زياد على حركة العصيان العلوية دون
معوية كبيرة أعلن حل المنظمات العسكرية التى كانت فى قبائل
الكوفة وكون أربع جماعات عسكرية جديدة فاسم الكوفة السى
أربعة أرباع ، ربع لأهل المدينة وربع تهيم وهمدان ، وربع
ربيعة وكنده ، وربع مدحج وأسد وعهد بقيادة كل جماعة منها
الى رجل من ثقاته ووجه زياد الى أهل الكوفة والبصرة الذين
عرفوا بمعارفهم للدولة ضربات شديدة وذلك أنه هجر عددا كبيرا
بلغ خمسين ألف بعبالاتهم الى خراسان وذلك ليقيموا هناك وليقيموا
بالفرو مع القوات العربية وكان هذا الأمر من أسباب انتشار
الأفكار الشيعة فى ايران فى بلاد فارس منذ ذلك الوقت المبكر
وأخذ زياد يحكم من البصرة كما لو كان أميرا مستقلا له السيادة
المطلقة على كل الأجزاء الشرقية من الدولة العربية وكان يدخل
فى حكمه خراسان وسجستان والهند والبحرين وعمان ويقسم
أن معاوية بن أبى سفيان منذ ما وجد نجاحه هذا رأى أن يعهد
اليه أيضا بحكم الحجاز ويقول البعض أن ذلك كان من الأسباب
التي أدت الى وفاة زياد بعد أن دعا عليه عبد الله بن عمر.
وأكد زياد بن أبيه سلطان معاوية فى المشرق بالفتح والغسزو

وهو مستقر في دار الامارة بالبصرة هذا في الرقت الذي اهتمت
 الخليفة نفسه وهو معاوية بأمور المغرب وبذلك حقق زياد كل
 الثقة التي وضعها فيه معاوية بن أبي سفيان وحق للكتاب أن
 يقولوا أن معاوية فكر في أن يعهد اليه بولاية العهد وذلك
 الى أن توفي في الكوفة سنة ٥٣ هـ .

وأعمال زياد بن أبيه أعمال عظيمة معروفة فهو ممن
 الناحية السياسية أقر الأمور في البصرة ثم في الكوفة وفي
 العراق وواصل الفتوحات في المشرق كما كان معاوية بوجه انتصاره
 نحو المغرب فكان أشبه ما يكون بشريك لمعاوية في الدولة
 وهذا الأمر له أهمية لأنه يبين ان اتجاه الدولة الاصيل اتجاهها
 الأول كان نحو المغرب وبعد وفاة زياد استلذ معاوية ممن
 خدمات ابنائه لعهد اليه بالولايات فاستخدم عبيد الله بن زياد
 على خراسان في سنة ٥٤هـ ثم انه عهد اليه بعد ذلك بولاية البصرة
 أي ولاية والده زياد في سنة ٥٥ هـ .

وذلك يعني كل مشرق الدولة ولكنه فصل عنه ولاية الكوفة
 ثم فصل بعد ذلك عنه ولاية خراسان في سنة ٥٦ هـ واستعمل عليها
 سعيد بن عثمان بن عفان ثم عبيد الرحمن بن زياد في سنة ٥٩ هـ
 وفي مدينة البصرة اعاد ابن زياد سيرة والده من حيث الشدة
 والعنف مع ثوار الهراق وكذلك مواصلة الختروج في خراسان
 والحقيقة انه رغم ما قلناه من ولاية الكوفة والبصرة الاشداء

وكيف انهم كانوا قد تمكنوا من السيطرة على العراق الا ان هذا لا يعنى استكانة كل العراق تماما فبرغم ضعفهم وانقسامهم الى شيعة ينادون بأن يكون الأمر وراثيا في أبناء علي وإلى خوارج ينادون بمبدأ الشورى وسيادة الجملة أى بما يمكن أن يشبه بمبدأ الجمهورية الشعبية الانتخابية التي يكون فيها الأمر أو رئاسة الجماعة لأصلح الناس الا أن هذا الخلل لم يمنع كلا من الفريقين من اظهار سخك على النظام الجديد وكانت تلك المعارفة صامته في بعض الأحيان كما انها كانت ملنية عنيفة في أحيان آخر وأول ما نلاحظ على حركات الشيعة انها اتعت باللين والميل الى المصالحة لأنصار العلويين كانوا يعطون على آل البيت ولكنهم لم يكونوا على استعداد للدخول في المفاخرة الى نهايتها وسيكون ذلك دأب الشيعة فيما بعد على أيام الحسين بن علي وزيد بن علي زين العابدين فيذكر الكتاب أن الشيعة كانوا يكتفون بحص الولاء وهم على المنابر أو يحتجون عليهم عندما يسبون عليا ويترحمون على عثمان وكانت أخطر ثوراتهم تلك التي راح فعيتها حجاز بن عدى كما سبق أن قلناه.

ولقد عرف الأمويون كيف يستفيدون من النزاع بين بين الخوارج والشيعة فاستخدموا بعضهم قد بعض والذي نلاحظه على حركات الخوارج انها اتعت بالعنف الشديد والمعروف

أن الخوارج أهل إيمان راسخ وعقيدة شابهة وتعصب شديد ولقد خرج تعصبهم في بعض الأحيان حتى بلغ درجة التطرف المذموم كما نرى عند الأزارقة الذين كفروا بغيرهم من فرق المسلمين ولكنه يؤخذ على حركات الخوارج أنها كانت تنقسمها التكتيل والتجميع أي القيادة الموحدة والتوجيه الرشيد فبدلاً من أن يتخذ الخوارج نرى أنهم ينقسمون إلى فرق متعددة ولا هداية في ذلك فالتقسيم والتفتت كان آفة ذلك العصر، وقبل أن يعترف العلويين بخلافه معاوية كان هناك فريق من الخوارج قد امتزجوا أموييهم وموقف الحيداد من النزاع بين أهل الشام وأهل العراق والسي امتزجوا بهم هذا يفسر أمر فرقة المعتزلة وهم أهل الكلام فسي الإسلام فلما تم الصلح بين الحسن ومعاوية رأوا الخروج من عزلتهم وقالوا قد جاء الآن ما لا شدة فيه فسيروا إلى معاوية فجاهدوه ونجح هؤلاء في هزيمة أهل الشام الذين أرسلهم إليه معاوية وذلك بالقرب من مدينة الكوفة وهنا رأى معاوية أن يخرّب أعداءه فعرض على الكوفيين قتال أخوانهم الخوارج ونجح الكوفيون في القضاء عليهم واشتدت ثورات الخوارج في الكوفة وفي البصرة واشترك في هذه الثورات عدد من السودان من ذلك خروج رجل أسود يعرف بأبي ليلى ويوصف بأنه كان رجلاً أسود طويلاً أخذ الرجل بعضاً من مسجد الكوفة وفيه عدة من الأشراف وحكم بموت مائة فلم يعرض له أحد فخرج وتبعه ثلاثون رجلاً من الموالي هؤلاء جذبهم

الكنار الخوارج السياسية وأهمها فكرة الدولة ذات النظام الانتخابي الذي يمكن أن يشبه بجمهورية شعبية .

ثورة المستورد بن علقمة :

وأشهر ثورات الخوارج هي الثورة التي قام بها المستورد بن علقمة وذلك أنه بعد أن أوقع على بالذين خرجوا عليه في النهروان سار فريق منهم إلى كسرى في فارس وبعثوا هناك حتى بلغهم مقتل على فحمدوا الله وأقبلوا إلى الكوفة وكان واليها هو المغيرة بن شعبة الذي يتبع سياسة اللين وحسب العافية كما ذكرنا . واجتمع الخوارج في حوالي ٤٠٠ رجلاً وجعلوا عليهم المستورد وعندما شعر المغيرة بن شعبة بما يذبره الخوارج في الخفاء هاجم بعض اجتماعاتهم ونجح في القبض على المجتهدين وحبسهم مدة تقرب من العام .

وأخيراً قرر المستورد الثورة وكما كانت العادة أنذر المغيرة المتآمرين واتخذ بعض الإجراءات الوقائية منها أنه طلب إلى رفين كل قوم أن يكفية شرمهم وأخيراً اندلعت الثورة وسار أصحاب المستورد إلى خارج الكوفة ومن هناك اتجهوا نحو المدائن على بعد حوالي ٤٠ كم من بغداد الحالية .

وهنا طبق واليها الكوفة والبيعة نفس الخطة العسكرية

التي اتبعها معاوية من قبل والتي تتلخص في ضرب الاعداء بالاعداء فسير المغيرة الى الثوار رجلا من شيعة علي هو معقل بن قيس على رأس ثلاثة آلاف رجل بينما أرسل عبد الله بن عامر والي البصرة رجلا آخر من شيعة علي هو شريك بن الامور على رأس ثلاثة آلاف رجل من الشيعة وقعت مساجلات بين الفريقين أثبتت شدة الخوارج رغم قلة عددهم وانتهت المعارك بمقتل كل من معقل بن قيس والمستورد بن ملقمة قتل كل منهما صاحبه و هما يتبارزان .

و قضي على معظم الخوارج فلم ينج منهم الا القليل حوالي خمسة أو ستة رجال فقط . رغم عنف زياد وشدته فمسي تتبع الخوارج لم تنقطع ثورتهم في العراق . و تشير النصوص الى عدد من ثوراتهم بالكوفة في سنة ٥٨ هـ . وكذلك في البصرة على أيام عبيد الله بن زياد الذي سار معهم سيرة أبيه فقتل كثيرا منهم وتورد النصوص الكثير من قصص البطولية وطلب الاستشهاد في سبيل المبدأ التي قام بها كثير من الخوارج .

و هكذا لم تهدأ بلاد العراق طوال عهد معاوية إذ ظلت مضطربة رغم شدة الولاة و عنفهم مما يتعذب كل قسوة و عنف الحجاج فيما بعد .

هذا من موقف بلاد العراق .

أما من بلاد الشام فقد كانت مركز الحكم بعد أن خرجت الخلافة من الحجاز وهناك فرق بين أهوال العراق و أهوال بلاد الشام وذلك أنه بينما كانت الغالبية من أهل العراق لم يخرجوا من الجزيرة جزيرة العرب إلا حديثا عقب ظهور الاسلام و خروج العرب و قيامهم بفتوحاتهم الكبيرة لاحظ أن العرب في بلاد الشام كانوا قد استقروا هناك منذ أزمان بعيدة و كانوا قد اعتادوا على الخضوع للحكم و للنظم الادارية التي تعرفها الدولة الحفارية و ساعد على ذلك اتصالهم بالكنيسة المسيحية - ولهذا السبب اعتبر العرب في الشام معاوية وكيانه الوثيقي لاسرة الفساسنة و طالما عاش معاوية لم يسب له العرب في الشام أية مصائب خطيرة و ذلك على عكس ما سيحدث على أيام خلفه إذ ستكون النزاعات القبلية بين العرب من أسباب ضعف وانهيار الاسرة الاموية . والحقيقة انه كانت توجد في بلاد الشام مصيبتان كبيرتان أحدهما عصبية الكلبيين بنو كلب و هؤلاء كانوا أكثر قبائل العرب عددا في الشام و أقدمهم استقرارا في تلك البلاد و هم ينتسبون الى عرب الجنوب أي الى عرب اليمن او القحطانية .

أما العصبية الشامية فكانت عرب القيسيين نسبة الى جدتهم قيس و أصلهم من عرب شمال الجزيرة او وسطها و على ذلك فهم من العصبية العدنانية او النزارية و أشهر جماعاتهم هي

التي كانت تنسب الى مفر . و في أول الامر استعان معاوية
بقياض كلب و تزوج منهم امرأة هي التي ولدت له ابنه يزيد
و بلغل هذه المصاهرة توثقت الرابطة بين يزيد بن معاوية
وبين اخواله الكلبيين و على ذلك فهو يتزوج منهم هو الآخر
و على هذا الاساس يمتن أن يفسر وقوف القيسية ضد الامويين ضد
بنى سنيان بعد وفاة يزيد كما ستشير بعد ذلك.

و من الميزات الأخرى التي يتميز بها عرب الشام هسي
أنهم كانوا يقطنون في المدن الكبيرة في بلاد الشام و في هذه
المدن عاشوا وسط النصارى وكانوا على اتصال مستمر بهم وبلغ
الامر الى درجة أنهم شاركوهم في دور العبادة و هذا ما لم
يحدث له نظير في بلاد العراق التي سكن فيها العرب في مدن
بعيدة اشبه ماتكون بالمستعمرات (المدن) التي بنيت خصيصا
لهم كما حدث في الكوفة و في البصرة و على ذلك عاشوا مناضلين
الى حد ما من أهل البلاد .

و بلغل هذا الاتصال الوثيق بين العرب و أهل الشام اتخذ
معاوية بن أبي سفيان الاساليب الادارية الراقية التي كانت
مطبقة في الولاية الرومانية القديمة . ولم يكن من الغريب أن
تستبد الدولة هذه الاساليب فتطبقها في جميع الاقاليم .

أهت بلاد الشام معاوية بالرجال اللزمين للقيام بأعمال

الادارة وكان أغلب هؤلاء من أهل الشام المسيحيين الذين
 اخذوا اكبر المناصب في الدولة من ذلك أن الرجل الذي استقل
 بإدارة اموال منطقة دمشق عندما دخلها العرب والذي فاوض
 العرب الى جانب اسقف المدينة من أجل التسليم و هو سرجون
 بن منصور فل يشغل منصب المشرف على جباية الضرائب كما عهد
 اليه أيضا بالاشراف على ديوان الجيش (حسابات الجيش) وكان
 هذا الرجل قريبا من معاوية حتى أنه كان أشبه مايكون بكبير
 لامناحه و فل يحظى بتلك الثقة من الخلافة حتى أيام يزيد بن
 معاوية و بطبيعة الحال كان هؤلاء الموظفون مع أهل الشام
 يستعملون اللغة الافريقية في الدواوين وسجلات الدولة هذا كما
 أن النقود التي كانت مستخدمة في ذلك الوقت ضربت على شكل
 النقود البيزنطية حتى يقال انها كانت تحمل علامة الخليفة
 البيزنطي . ولقد وجدت عيّنات او بعض النقود التي ضربت في
 العصر الاموي من دنانير و دراهم والدنانير ضرب من الذهب
 بينما ي ضرب الدرهم من الفضة و كان الدينار يحمل على وجهه
 نفس النقش الذي يحمله الدرهم ففي وسط الدينار أو الدرهم
 كان ينقش لا اله الا الله وحده لا شريك له في ثلاثة أسطر و حول
 هذا النقش و في شكل دائري كان ينقش محمد رسول الله أرسله
 بالهدى و دين الحق ليظهره على الدين كله . أما من الخلف
 في وسط الدينار نقرا في ثلاثة أسطر الله أحد الله السطر الثاني :

المصد لم يلد السطر الثالث ولم يولد . وحول هذه الأسطر الثلاثة و في شكل داخري باسم الله فرب هذا الدينار سنة كذا ولا يوجد في الدينار الحلقات الدائرية التي تحف بالطرة أما من الدرهم الذي وجد من العصر الاموي فوجد عليه من وجه قس الوسط لا اله الا الله وحده لا شريك له في ثلاثة أسطر وحولها باسم الله فرب هذا الدرهم بمدينة كذا في سنة كذا .

ولوحظ أن كثير من هذه الدراهم تحيطها دوائر في شكل حلقات صغيرة حول الطرة أما من خلف فلي وسله أربعة أسطر مكتوب فيها الله أحد الله في السطر الثاني المصد لم يلد والسطر الثالث لم يولد ولم يكن السطر الرابع له كنوا أحد . وحول هذا محمد رسول الله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون .

و تتلخص أهمية النقود العربية هذه التي وجدت في أماكن متفرقة في أنها تمدنا بمعلومات من الأحوال الاقتصادية للدولة العربية و أهمية الاتصالات التجارية التي كانت بين العرب وبين العالم الخارجى وخاصة مع أوروبا الشمالية والشرقية حيث يوجد الكثير من النقود العربية و كانت مستعملة في تلك البلاد الى اوائل القرن الحادى عشر الميلادى .

لكن النوع الذى ذكرناه هو من نقود أواخر ايام العصر

الاموى بعد أن تعرب النقود و أصبح الدينار والدرهم لهما طابع عربى أصيل .

و فيما يتعلق بالشئون المالية قام معاوية بإصلاحات هامة من ذلك أنه أقر الضرائب التى كانت تدفعها الولايات المختلفة الى بيت المال و أشرف عليها اشرافا دقيقا ورفع من كاهل بيت المال كثير من الاعباء المالية و خاصة من الارزاق التى كانت تصرف على كثير من الناس و منع الولاة من الاحتفاظ بالاموال فى خزانهم الخاصة او بيوت أموال الاقاليم حتى لا يكون ذلك سببا من أسباب اضطراب العسكرو حاسب عماله حسابا دقيقا واهتم معاوية بن أبى سفيان بأحوال الحجار و شجع الزراعة يلفل اعماله العمرانية و التى كانت تهدف الى احياء الارض المسوات و توفير الماء اللازم بإنشاء المصانع و هى خزانات المياه ورفم ما عرف من معاوية من استبداده بالملك و بالحكم الا أنه لم يحكم بشكل مستبد بل انه كان أشبه ما يكون بشيخ قبيلة فهو يستقبل زعماء القبائل دون حجاب و يفتقد عليهم الهدايا والاعطيات كما انه اعتاد أن يجتمع بالناس فى المسجد الجامع ليشرح لهم سياسته حتى قال بعض الناس انه جعل من المنبر منصة خطابة اكثر منه مكان للوعظ والارشاد و كل هذا يدل على مقدرة معاوية و يبرز الطفة الكبرى التى تميز بها وهى التى قلنا انها كانت تسمى بالحلم و المقصود بالحلم هنا

هو الهيبة اللطيفة و التحكم فى النفس و التفاؤل من الهفوات الصغيرة و هى أهم الصفات التى ينبغى ان يتحلى بها الزعيم .

و بذلك نكون قد انتهينا من الكلام من الأحوال السياسية الداخلية على أيام معاوية .

السياسة الخارجية لمعاوية

نتكلم عن السياسة الخارجية و هذه تتلخص فى العلاقة مع الامبراطورية البيزنطية و الصراع ضد الروم و كذلك فى توسيع حدود الدولة فى الفتوحات سواء فى الشرق أو فى الغرب و أول ملاحظة نلاحظها هى أن معاوية بن أبى سفيان اعتبر الحرب ضد بيزنطة من أهم واجباته بمقتضى رئيس الدولة العربى و الحقيقة أن معاوية كان قد خبير تلك الحرب منذ ولايته على الشام من أيام الخليفة عمر فتذكر النصوص أنه منذ السنة الخامسة و العشرين للهجرة قام معاوية بنفسه على رأس حملة و عبر جبال طوروس الى منطقة الثغور - و الثغر تعنى الحد بين دولة الاسلام و الدولة المعادية و ذلك لان جبال طوروس تعمل بين الشام و آسيا الصغرى التى كانت تسمى فى ذلك الوقت أرض الروم . و أشرف على مدينة عمورية لأول مرة و فى ذلك الوقت كانت الممسين الغينيكية الشامية الموجودة على الساحل بين ايدى البيزنطيين

ولم يكن معاوية يستطيع انتزاعها منهم الا على ايام عثمان وسيكون ذلك من الاسباب التي دعت معاوية الى العمل على انشاء الاسطول العربى ورفض عمر أن يسمح له بذلك ولكن معاوية سيحقق أمنيته هذه على ايام عثمان وبفضل نشاط معاوية فى الميدان البحرى سيتمكن العرب من بناء الاسطول وسيادة البحر فى برهة وجيزة حتى انهم سيفلبون على كل البحر المتوسط الذى لم تعد تسبح للنعمرانية فيه ألواح كما يقول ابن خلدون - فى صيف سنة ٢٨ هـ استطاع معاوية أن يهاجم جزيرة قبرص و بعد ذلك بهفيع سنوات كان يستطيع أن يبعث بأسطول نحو مدينة القسطنطينية نفسها ولكنه رغم ذلك لان العرب لم يستطيعوا ان يحققوا هدفهم فى الاستيلاء على العاصمة البيزنطية رغم انهزام الإمبراطور البيزنطى على ساحل آسيا الصغرى ستسمع الظروف بعد ذلك لبيزنطة ان تحقق فترة من الهدوء و ذلك بعد قيام الفتنة عندما افطر معاوية الى أن يشتري سكوت امبراطور القسطنطينية لكن يوجهه كل نشاطه فى ولكنه بعد فترة الازمة عاد معاوية الى سياسته السابقة فد بيزنطة واستمرت الحرب رتيبة فى كل حالة فى شكل حملات تسير الى أرض الروم كلما سمعت الظروف الجوية بذلك خاصة ابتداء من فصل الربيع و فى فصل الصيف مما سيعطى لهذه الحملات اسم الموائد و فى بعض الاحيان كان الامر يتطلب بقاء هذه الموائد فى أرض العدو أو قيام حملات جديدة فى اثناء فصل الشتاء و فى هذه الحالة كان يطلق على هذه الحملات اسم

الشواتى و ملردها شاتية و تذكر الحوليات التاريخية حملات
مستمرة لمعاوية فى أرض الروم و ذلك ابتداء من سنة ٤٠ هـ .
أما أهم قواد هذه الحملات لهم بسرين أرطاة أو ابن ابى أرطاة
وعبد الرحمن بن خالد ابن الوليد و مالك بن هبيرة السكونسى
وسليان بن عوف . و من أهم هذه المواجهات سنة تسع
و أربعين و ذلك انه بعد أن قفت الحملة الشتاء فى أرض الروم
أى فى أسيا الصغرى بوجه اليها معاوية جيشا كبيرا و كانت
الطرفة موالية إذ استند بالعرب احد توار الارمن الذى سسمى
ساهر يقوس ولكنه عندما وصل العرب الى قلعة ملطية كان
البيزنطى قد قمع الثورة ولكن ذلك لم يمنع العرب من الوشول
فى البلاد و فى هذا الوقت أرسل معاوية ابنه يزيد الذى كان
يعيش حتى ذلك الوقت ميثا لينة سهلة لايهم الاهلذته فقط وذلك
ليالحق بالجيش .

وتقول النصوص أن يزيدا تناقل وامتثل ولكن معاوية أجبره
بالحق بالناس وجعل فى محبته كبار أبناء الصحابة مثل ابن
عباس وابن عمرو بن الزبير و بعد ان شتى المسلمون أى بعد أن
أمفوا الشتاء فى أرض الروم تقدموا نحو القسطنطينية ولكنهم
اضطروا الى رفع حصارهم هذا فى الصيف والعودة الى الشام
واستمرت الحملات السنوية المنتظمة و كانت حملة سنة خمسين
برية وبحرية معا و فى سنة ٥٢ شتى عبد الرحمن بن أم الحكم

بأرض الروم في البحر قام القائد جناده بن ابي امية الأزدي
بفتح جزيرة رودس التي احتلها المسلمون الى وفاة معاوية ثم
انهم رجعوا بأمر يزيد .

و في سنة ٤٥ هـ الموافق سنة ٦٧٤ م قام معاوية بمحاولة
كبرى للحرب الامبراطورية الرومانية في موقع القلب وذلك
عندما ارسل اسطولا عظيما بقيادة جنادة ابن ابي امية نجح هذا
الاسطول في الرسو على جزيرة قريبة من القسطنطينية يسميها
الكتاب العرب جزيرة ارواد وهي الحقيقة جزيرة كزيكوس على
الضفة الجنوبية للبوسفور . وذلك ان ارواد يطلق على جزيرة
قريبة من الساحل الشمالي بالقرب من انطاكية والاسكندرية وبعد
تلك الجزيرة استمر معاوية لمدة سبع سنوات يحاصر البوسفور
ويغطف على العاصمة البيزنطية ولكنه لم يتمكن من تحليق
مأربة في الاستيلاء عليها بسبب اسوارها المنيعه وللاعسا
الحصينة و بفعل استخدام البيزنطيين في الحرب سلاح جديد هو
الذي يطلق عليه اسم النار اليونانية او النار الجرجارية
نسبة الى جرجار و هي عبارة عن مركب بترولى مختلط بكبريت
ينسب اختراعه الى رجل اسمه جالينكوس يقال انه كان من أهل
الشام ولو أن بتلر في كتابه عن فتح مصر يرى أنه ربما كان
مصريا يفضل هذه النيران انقلبت واحترقت كثير من مراكب
الاسطول العربى الذى انسحب بعد أن فرق عدد كبير من المسلمين

و تقول بعض الروايات ان الامر انتهى بمقد معاهدة — مع
 الباسيلوس ويقال أن معاوية هو الذى تعهد بدفع مبلغ من
 المال الى الامبراطور البيزنطى ولم يمنع حصار القسطنطينية
 هذا الذى استمر سبع سنوات كما قلنا من استمرار غارات العرب
 على الاراضى البيزنطية وذلك فى سنوات ٥٥، ٥٦، ٥٧ هـ . ولكن
 هذه الغارات وذلك الحصار انتهى بدون نتائج كبيرة كما
 قلنا حتى سعى بعض الكتاب الفرنج هذه الحرب حرب العظمى
 بمعنى أن هذه الحرب لم تكن ضرورية و أنه فى ظروف دولية
 غير تلك التى كانت ساعدة فى ذلك الوقت كان يمكن الاتفاق
 بين العرب وبين بيزنطة فى سبيل تنمية المصالح الاقتصادية
 أما فى ذلك الوقت كان الغرض من هذه الحرب هو أن تظهر دولة
 العرب والمسلمون لدولة الروم قوتها وعنفوانها و تعمل فى
 كل عام على الظهار سطوتها بتوجيه تلك الحملات السنوية .

الفتوح فى بلاد المغرب :

وإذا كان العرب لم يحققوا فى هذا المجال ما لم يستحق
 الذكر نرى أنهم حققوا انتصارات أخرى على دولة الروم وذلك
 فى الجبهة الغربية فى بلاد المغرب و هى شمال إفريقيا
 والحقيقة أن العرب وجهوا انظارهم نحو المغرب بعد فتح مصر
 كما سبق أن أشرنا فقد توجه عمرو بن العاص منذ سنة ٢٢ هـ .
 وفتح برقة وطرابلس و قران و تقول الروايات انه طلب مسير

ال خليفة عمر بن الخطاب ان يقوم بفتح الفريقية و في ذلك الوقت كانت الفريقية ولاية رومانية خاضعة للقسطنطينية ولكنها كانت مستقلة عن الدولة عندما شار واليها على الامبراطور و هذا الحاكم يعرفه العرب باسم جرجير فلم يوافق عمر فلى ذلك الوقت على التوجع فى الفريقية .

العرب بدأوا ذلك على أيام الخليفة الثالث عثمان بن عفان عندما سار من مصر عبد الله بن سعد ابن ابى سرح فلقد دخل ابن سعد هذا الى الفريقية و نجح فى هزيمة الحاكم البيزنطى جرجير فى وقعة مشهورة تعرف باسم سبيلة حدث ذلك فى سنة ٢٧ هـ ولكنه بعد مقتل الوالى البيزنطى عاد ابن سعد الى مصر وتوقف النشاط العسكرى ضد الروم اثناء الفتنة ولانجد ذكسرا للوقعة البحرية الشهيرة المعروفة بذات الحوارى و هى التى حطم فيها الاسطول العربى المصرى بقيادة ابن سعد نفسه الاسطول البيزنطى و ذلك بالقرب من شواطئ الاسكندرية كما تقول بعض الروايات فى سنة ٣٤ هـ . و توقف القتال ضد الروم الى أن خلا الامر الى معاوية كما قلنا فعادت فتوح العرب فى المغرب قوية من جديد فى الفريقية و تتمثل ذلك فى الحملة التى قام بها معاوية بن حديج الذى سار الى الفريقية فى سنة ٥٥هـ وانتهر فرمة انقسام القواد البيزنطيين على انفسهم و تمكن من تحقيق انتصار كبير فى موضع يعرف بجلولاء . اما اهم الفتوحات التى تمت على أيام معاوية فى المغرب فتتمثل فى الحملة التى قام

بها عذبة بن شائع الذي يعتبر المؤسس الحقيقي للفتح العربي
في بلاد افريقية وذلك عندما بنى مدينة القيروان في سنة ٦٩٥ هـ
لتكون مدينة مربية في بلاد البربر وذلك جريا على السياسة
التي بدأها العرب في المشرق وبفضل مدينة القيروان استقر
العرب في بلاد المغرب .

و بعد بناء القيروان وفي أيام معاوية عاد من جديد
في خلافة يزيد وذلك في سنة ٦٢ هـ لكي يقوم بحملة كبرى اجتاح
فيها كل بلاد المغرب ومن ادناها الى اقصاها ووصل الى البحر
المحيط وعمل على نشر الاسلام بين القبائل المغربية ولكن
حملته الكبرى هذه انتهت باستشهاده وهو في طريق العودة ذلك
في موقع قريب من مدينة بكرة في جنوب بلاد الجزائر الحالية
ويعرف الموقع الآن باسم سيدي عقيلة .

هذا عن الفتح في بلاد المغرب .

الفتوحات في المشرق :

يبقى الكلام عن الفتوحات في المشرق اننا قد رأينا
أن المسلمين وصلوا في فتوحهم في المشرق على أيام عمر الى
مشارك خراسان فلقد خرجت الجيوش العربية من الكوفة والبصرة
وساحت في فارس وكرمان وسجستان (عامتها مدينة زرنج)

و خراسان من أشهر مدنها مرو و هرات و نيسابور و افطر يزد
 جرد الى عبور النهر واستنجد بملك الترك و ظل طوال ايسام
 عمر ببلد الترك بعد محاولة فاشلة لمواصلة القتال ضد العرب
 في خراسان و تقول النصوص ان قائد خراسان العربي وهو الاحنف
 بن قيس عندما كتب الي عمر بالفتح كتب اليه الخليفة أن
 يلتزم على مادون النهر (بمعنى انه نصح الا يعبر النهر)
 ولم يكن هذا يعني تمام الفتح واستقرار المسلمين في البلاد
 و ذلك ان العرب عندما حققوا هذه الانتصارات السريعة مالحو
 البلاد المختلفة وتركوا حكمها لاهلها من الامراء المختلفين
 الذين عرفوا بالمرزبانان والدهاقنة او الدهاقين و ملردهسا
 دهقان على أن يدفعوا للعرب ما كانوا قد اتفقوا عليه من
 الاموال و على ذلك لم يكن من الغريب ان ينقل اهل البلاد
 هذا الفتح بعد وفاة عمرو كان على عثمان أو على ولاته
 أن يعيدوا الفتح و يقرروا الامور في البلاد من جديد فأرسل
 الجيوش من الكوفة الى أرمينية و آذربيجان و كذلك الى
 طخارستان و جرجان و تم فتح هذه الجهات التي لم تكن قد
 فتحت من قبل سنة ٢٠ هـ - كذلك سارت الجيوش من البصرة الى
 فارس (الولاية) و من فارس الى خراسان حيث تم الملح مسع
 المرزبان على أموال عظيمة و خلال هذه الحملة مات يزد جرد
 الثالث سنة ٢١ هـ . و سار قائد القوات العربية الاحنف بن قيس

الى خوارزم (تقع على الضفة الغربية لمصب نهر جيحون)
 ولكنه لم يستطع فتحها وتمت كل هذه الفتوحات أيام ولايسه
 عبد الله بن عامر البصرة الذي خرج من نيسابور محرماً لعمرة
 شكرالله على ما حلقه له من الفتوح . و في بلاد فارس و فسي
 ثغور خراسان بدأ العرب يتعرفون على الترك و بعد مقتل عثمان
 اضطربت البلاد فثارت فارس و كرمان و بعث على يزيد بن أبيه
 الذي استطاع ان يضبط هذه الاقاليم و كان من أسباب اضطراب
 تلك الاقاليم جماعات الخوارج التي لجأت و خاصة في سجستان
 حيث اضطربوا سنة ٣٦ هـ . و أفسدوا فيها و سار على لحربهم
 بنفسه و بعد انقضاء الفتنة و استتباب الأمن لمعاوية بدأت
 حركة الفتوح قوية من جديد فسار المسلمون حتى بلاد السند سنة
 ٤٢ هـ كما أن زياد بن أبيه سير في سنة ٥١ هـ الربيع بن زياد
 الحارثي و سير معه خمسين ألف أسرة من أهل الكوفة و البصرة
 كما سبق ان ذكرنا فسكنوا خراسان - و فزوا اقليم بلخ (فلس)
 نهر جيحون) و طي أيام معاوية بدأت المحاولات الاولى لعبور نهر
 جيحون و الاستقرار في بلاد ماوراء النهر و عندما استعمل معاوية
 عبد الله بن زياد على خراسان سنة ٥٤ هـ سار اليها فقطع
 النهر الى جبال بخارى فكان أول من قطع جبال بخارى في جيش
 كما تقول الرواية و تم له فتح بعض أعمال بخارى مثل كاش
 و نسف و فثم منها فنائم كثيرة و استمر ابن زياد في ولايته
 سنتين و قطع بعيد بدوره النهر و سار حتى بلخ سمرقند

الفصل الثامن

خلافة يزيد بن معاوية

و هذا يعنى أنه توغل الى أبعد من بخارى أى الى أبعد ممّا وصل اليه ابن زياد وحاصر المدينة حتى صالحه أهلها على فدية (طبول تسمى فدية) ثم ان معاوية استعمل عبدالرحمن بن زياد بعد ذلك على خراسان سنة ٥٩ هـ . و تقول الروايات انه كان ضعيفا مريضا لم يغز غزوة واحدة الى سنة ٦١ هـ .

و هذا يعنى أن الغزو فى بلاد ما وراء النهر كان مداً أصبح سنة لا يحسن الاخلال بها وبطبيعة الحال كانت هذه الحملات فعيلة مثلها مثل الحملات على حدود الدولة الغربية فكانت تبدأ عندما تتحسن الاحوال الجوية مع دخول فصل الصيف وينتهى قبل هجوم فصل الشتاء وكانت قائمة العمليات فيما وراء النهر هى مدينة مرو . و بعد وفاة معاوية استعمل ابنه يزيد على خراسان سنة ٦١ هـ . ووجه مسلم حملة بقيادة المهلب بن أبى صفرة الى اقليم خوارزم فحاصرها و تم الملح على أن يدلّج المحاصرون الفدية و توغل سلم فيما وراء النهر حتى بلغ سمرقند .

خلالة يزيد بن معاوية :

تولى معاوية فى دمشق فى شهر رجب من سنة ٦٠ هـ الموافق شهر ابريل من سنة ٦٨٠ م و كان قد بلغ من العمر الخامسة والسبعين بعد خلافة دامت حوالى عشرين سنة ظهر خلالها بمظهر

الحياس المرموق فهو كما يقول الكتاب داهية من دواهي
العرب بمعنى السياس المر المعب المنال لينسب الى مصر
بن الخطاب انه عندما ذهب الى الشام قال تذكرون كسرى وقيصر
ودها "لما وعندكم معاوية " والى معاوية ينسب الكتاب نقله
الدولة العربية الاسلامية من طور المذاجة والبساطة الى طور
التمدن والتحضير لمعاوية حسما يختم ابن الاثير كلامه عنه
اول خليفة بايع ولده في الاسلام واول من وضع البريد واول من
سمى الخالية التي تتخذ من الطيب خالية واول من جعل
المسورة في المساجد ويحيط بالمقصورة الحرس في المساجد
و اول من خطب جالسا في قول بعضهم وتولى الخلافة بعد معاوية
:بنه يزيد الذي كان قد بيع له في حياة والده في سنة
١٠ وخمسين بيع له بولاية العهد وكان ذلك الامر حدثا
خطيرا في الاسلام اذ أنه يغلب مبدأ الوراثة الملكى على مبدأ
الانتخاب الشورى الجمهورى مما أشار شافرة المحافظين من
المسلمين و في ذلك ينسب الى الحسن البصرى انه قال: "أربع
خصال كن في معاوية لو لم يكن فيه الا واحدة لكنت موبقة
انتراؤه على هذه الامة بالسيف حتى أخذ الامر من غير مشورة
و معهم بقايا الصحابة وذو النفيلة واستخلله بعده ابنه
سكيرا خميرا بلبس الحرير و يغرب بالطنابير " .

ولكنه يظهر ان التجارب التي مرت بها الجماعة

الإسلامية في الفترة السابقة و هي التجارب الدامية التي
ترتبت على النزاع على منصب الخلافة كانت السبب الذي ألقى
على السياسي الداهية معاوية اتخاذ هذا الاجراء والحقيقة
أن تعيين ولي للعهد كان يحقق لمعاوية هدفين في وقت واحد
الاول احتفاظه برعامة الدولة الإسلامية لعقبه من بعده .

والثاني هو تفادي الاضطرابات عند وفاته فتمكن القيان ولاية
اسعد كانت تهيء للدولة ملكين أوغليتين في وقت واحد فإذا
ما مات أحدهما لم يشغل المنصب ولم تكن هناك حاجة الى البحث
عن أمير جديد إذ كانت الامور تنتقل الى ولي العهد أي الى
يزيد ولم يكن يلزم لذلك الا اجراء شكلي يتمثل في تجديد
البيعة .

وبقال ان الذي أوصى الى معاوية بهذا الامر هو المغيرة
بن شعبه ولو أنه يقال أن المغيرة فعل ذلك من أجل غرض انساني
اذ أنه أراد ان يتفادى العزل من الولاية ويقول النيسب أن
المغيرة قال لمعاوية أن ذلك يمنع سلك الدماء اذا ما حدث
وهناك مايدعو الى الظن في أن معاوية بن أبي سفيان كان يرى
أن زياد ابن أبيه كان هو الشخص الجدير بالقيام بالامر بعده
وانه فكر فعلا في أن يعهد اليه ويمكن أن يستشف ذلك من
معاوية لم يقرر تعيين ابنه يزيد الا بعد وفاة زياد. وعلى
كل حال قام معاوية باستشارة كبار أموانه و ذلك قبل سنة ٦٠ هـ

وزين له البعض اتخاذ هذه الخطوة الجريفة بينما نصحه البعض بالتروي وكان منهم زياد وطلبوا اليه أن يبدأ بنصح يزيد حتى يترك ما ينقمه الناس عليه حتى تستحكم الحجة له وعندما قرر معاوية البيعة لابنه رأى أن ذلك لن يتم دون معارضة لعل على القناع من يمكن أن تأتي منهم المعارضة وهم أبناء المهاجرين والانصار واستعمل معاوية في انعامهم اساليب المعتادة من الترهيب والترغيب فلقد أرسل الى عبد الله بن عمر بن الخطاب الذي كان يتمتع بسعة والده العظيمة والذي كان مرشحا كما قلنا لتولي الامر اثناء محادثات دومة الجندل مبلغا كبيرا من المال يقدر بمائة ألف درهم وتقول الرواية أن ابن عمر قبل المال دون تفكير ولكنه عندما علم أن ذلك سيكون ثمنا لشراء بيعته امتنع .

أما عن زعماء اهل المدينة فانهم وافقوا على ميسرة تعيين ولي العهد عندما سمعوا أن معاوية يرغب في تعيين ولي للعهد واتفقوا على ذلك ولكنهم رفضوا أن يكون المرشح هو يزيد بن معاوية فلقد قال عبد الرحمن بن أبي بكر لمروان بن الحكم عندما عرض هذا الامر كذبت والله يامروان وكذب معاوية مما الخيار اردتما لامة محمد ولكنهم تريدون أن تجعلوها هرقلية مات هرقل قام هرقس وأنكر كذلك الحسين بن علي وعبد الله بن الزبير البيعة ليزيد . ولكن معاوية لم يهتم لهذه المعارضة

فجمع وفود أهل العراق في الشام وحسب طريقته في السياسة رأى الكثير الأمر بنفسه بل عهد به إلى أحد اتباعه فتقول الرواية أن معاوية قال للضحاك بن قيس لما اجتمعت الوفود منده انى متكلم فاذا مكت فكن انت الذى تدعو الى بيعة يزيد و تثنى عليها " و فعلا قام أحد الحاضرين خطيبا وقال هذا أمير المؤمنين وأشار الى معاوية فان هلك فهذا - وأشار الى يزيد و من أبى فهذا و أشار الى سيفه فقال له معاوية اجلس فانت سيد الخطباء - وبعد بيعة أهل العراق وأهل الشام رأى معاوية ان يسير الى الحجاز وأن يتفقد المعارضين من أبناء المهاجرين و الانتصار بنفسه و تقول الروايات : أنه التقى في المدينة بالحسين بن علي فألفظه وكذلك فعل مع عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر وعبد الله بن الزبير فاضطروا الى الخروج الى مكة فاضبين - ولكن معاوية تبعهم وحاول أن يكتسبهم باللين ولكنهم لم يلبثوا وقبل أن يرحل معاوية جمعهم وكلمهم في البيعة ولكن ابن الزبير تكلم نيابة عنهم و طلب الى معاوية ان يفعل كما فعل النبی و أبو بكر ولم يجد معاوية بدا من استخدام العنف فهددهم بغرب رقابهم أن صارفوه و أعلن معاوية في حضرته و امام جمهرة الناس والحراس وقوف على رؤسهم بالسلاح وقال ان سادة المسلمين وخيارهم هؤلاء بايعوا يزيد فبايع الناس وعاد معاوية الى الشام وهو غاضب

على بنى هاشم فلحق به عبد الله بن العباس وحاول استرضاءه
حدث ذلك في سنة ٥٧ هـ ومات معاوية في سنة ٦٠ هـ و طالبه
يزيد الخليفة الجديد بتجديد البيعة وخاصة من زعماء ابناء
المهاجرين والانصار هؤلاء فكتب الى واليه بالمدينة الايرسقي
بهم واستشاروا الى المدينة وهو مروان بن الحكم الذي كانت
له امرة الحجاز على ايام معاوية فنصح مروان باخبارهم على
البيعة وكان ابن عباس متساهلاً من البداية فوافق على البيعة
وكذلك فعل ابن عمر اما ابن الزبير والحسين فانهما ماطلا
اول الامر ثم اتفهما خرجا الى مكة بعيدا عن سلطان الوالى
(الوليد بن عقبة) وعندما بلغ أهل الكوفة نبأ مسير الحسين
الى مكة تراعى لهم أن يحاولوا التخلص من الحكم الاموي
فراسلوه واستدعوه ليتولى أمرهم .

حركة الحسين بن عيسى :

و هناك نص الخطاب الذي وجهه اهل الكوفة الى الحسين يقولون فيه " أما بعد فالحمد لله الذي قسم مدوك الجبار العنيد الذي انتزى على هذه الأمة ثم قتل خيارها واستبقي اشرارها وانه ليس علينا امام فاقبل لعل الله ان يجمعنا بك على الحق والنعمان بن بشير في قصر الإمارة لسنا نجتمع معه في جمعه ولا مريد ولو بلغنا اقبالك اليه اخرجناه حتى نلحقه بالشام ان شاء الله تعالى والسلام عليك " .

و تح هذا الإلحاح الشديد وافق الحسين على الميسر اليهم ولكنه رأى أن يستطلع الأحوال فبدأ بإرسال ابن عمه مسلم بن عقيل الى الكوفة وطلب اليه ان يكتب بمرأه هناك ووصل الداعية العلوي الى الكوفة وعلم به النعمان بن بشير ولكن النعمان اكتفى بتحذير الناس وادّارهم إذ كان خليعاً ناسكاً يحب العافية كما يقول النعمان ولغت أنصار الخليفة نظرة الى سعد أولي أو تضاعف اليه و تدخل سرجون بن منصور و نصح يزيد بأن يقيم ولاية الكوفة الى عبد الله بن زياد ففعل ذلك وسار ابن زياد الى الكوفة فرغب المطيعين وهدد العاصياء وبسبب التفاتيش من اوكار المتآمرين فطلب الى العرفاء كتابة اسماء الغرياء والطلبة والحرورية وهدد المهملين من العرفاء تهديداً شديداً بالملب والفاء العرافة من العطاء و بغفل هذه

الاجراءات عرف مخبأ مسلم ابن عقيل و كان لاجئاً لدى أحد
 زعماء العرب ورفض الزعيم العربي تسليم ضيفه رغم ما أصابه
 من الضرب الشديد والتهديد . لكنه وافق في آخر الامر على
 ان يخرج من داره ورأى مسلم انه لا مخرج له من هذا المأزق
 الا اعلان الثورة فجمع انصاره واعوانه ورتبهم واتجه نحو
 القصر حيث تعقبه ابن زياد و كان في امكان مسلم ان يسيطر
 على الامر ويلقى على ابن زياد واتباعه لولا ان حماس أهل
 الكوفة لم يذهب الى أبعد من توجيه الشتائم والسباب الى
 ابن زياد ثم التخاذل والتفرق عندما اشرف عليهم بعض
 زعماء الكوفة من أعلى سطح القصر و وعدوا أهل الطاعة وتوعدوا
 أهل المعصية ووجد الدامية الحسيني نفسه وحيداً لهم على
 وجهه في المدينة الخالية في وقت الفسق وانتهى به الامر
 الى الالتجاء الى دار امرأة في الصباح عرف مكانه وقبض عليه
 فانههار باكياً لكن مسلم اعتذر بأنه بكى لاهله المنقلبين
 اليه وامتثل مسلم فوق سطح القصر حيث ضربت رأسه و ظهر مسلم
 بمظهر الشاعر المشالي فقد كان آخر وعيايه عندما طلب اليه
 ان يوصي ان يدفع أحد اصدقائه ديناً كان قد استدان به بالكوفة
 قدره سبعمائة درهم و في السوق ضربت رأس الزعيم الذي كان
 قد اجاره وأرسلت الرأس الى يزيد الذي بعث الى ابن زياد
 يشكره ويقول انه بلفه مسير الحسين الى العراق ويوصيه بوضع
 المراد والمسالح وحراسة الطرق .

أما عن الحسن فإنه اغتر بالرسائل التي جاءت من العراق وخاصة ذلك الكتاب الذي أتاه من مسلم يقول فيه " انه بايعه من أهل الكوفة ثمانية عشر ألف رجل ويحثه على الحضور " وعلم أهل مكة بما ينوي الحسين فمنهم من نصحه بعدم الخروج مثل عمر بن عبد الرحمن بن الحارث الذي قال له : " ان الناس مبيد الدينار والدرهم " وعبد الله بن عباس الذي سأله " اتسير الى قوم قتلوا أميرهم أم أن أميرهم عليهم قاهر " الظاهر ان بعض الناصحين دفعتهم بمآلهم الانانية الى تشجيع الحسين على القيام بالمغامرة الخطيرة وبمكش أن نفهم أن ابن الزبير كان من هؤلاء إذ يقال ان عبد الله بن الزبير قال للحسين " لو كان لي بها مثل شيعتك لما عدلت منها " . وتقول الروايات " أن ابن عباس قال للحسين عندما قرر المسير لقد أقربت عين ابن الزبير بخروجك من العجـان " ورغم معرفة الحسين بحقيقة الموقف الذي كان يتلخص في أن قلوب الناس معه وان سيوفهم مع بني أمية كما قال الفرزدق الشاعر المعروف فإنه قرر الخروج الى العراق ولم ينتص بنعيمه والى مكة الذي أعطاه الامان وطلب اليه العودة . وعلم ابن زياد بمسير الحسين فحرس العراق وأرسل صاحب شرطته وهو الحسين بن سمير يتربص الحسن . وعندما قرب الحسين من الكوفة أرسل رسولا يأتيه بالاخبار فأخذوا الرسول وقتل ثم انه

الكوفة فكان الحر يرده نحو الطريق . وحاول الحسين أن يستنجد ببعض زعماء العرب ولكنهم رفضوا نجده إذ يقال أن عبيد الله بن الحر عندما طلب منه الحسين أن ينصره رد عليه قائلا : ماخرجتم من الكوفة الاكراهية ان يدخلها الحسين و أنا بها والله ماأريد أن أراه ولايراني . و أثناء الطريق وصلت أوامر ابن زياد الى الحر بأن ينزل الحسين بعيدا عن الماء وفي كربلاء (قربى الفرات وعلى بعد حوالي مائة كيلو متر تقريبا جنوبى غرب بغداد) . أحاط الحرس الاموى بالحسين و أصحابه على حدود المحراء في الثاني من محرم من سنة ٦١/هـ ٢ أكتوبر سنة ٦٨٠ م - وذلك على أمل ان يرفع المعش الحسين على الخنوع وفي اليوم التالي وصل ابن الصحابي المعروف سعد بن ابى وقاص وهو عمر بن سعد على رأس أربعة آلاف رجل معه أوامر ابن زياد باستمحاب الحسين الى الكوفة وتقول النصوص انه دارت مفاوضات بين الحسين وبين ابن سعد وقيل أن الحسين عرض ان يعود الى الحجاز او ان يبأبح يزيد أو ان يسير الى آى ثغر من ثغور المسلمين ولكن مروفه هذه رفضت وفي اليوم العاشر من شهر المحرم وجه عمر بن سعد الى الحسين انذارا أخيرا ولكنه رغم أن الحسين كان لاينتظر أى معونة من أتباعه في الكوفة فانه رفض الاستسلام و عندما رأى تحرش خصومه به عزم على المقاومة مع أصحابه الذين بلغوا حوالي سبعين رجلا مابين فارس وراجل ولكنه حاول محاولة اخيرة

علم بعد ذلك بمقتل مسلم ابن عقيل وتأكد من خذلان شيعته له وزعم نصح الناصحين له بالعودة فانه رفض رغم أنه صحب معه اهله واقاربه من نساء واطفال وتقدم الشاشر المشالي نحو مصيره التعس وهو يظن انه مهما كان من امر فان حرمته بصلته حفيد النبي لا يمكن أن تنتهك وهذا ما لم يكن رأى اصحاب الامر - ولا يتردد المؤرخون في امدادنا بالمعلومات الدقيقة من نهاية الحسين و أصحابه ويمورون ذلك بصورة المأساة الدامية التي تشير الاسف والشفقة فالحسين بن السمير أرسل ألف فارس على رأسهم الحر بن يزيد التميمي التلوا بالحسين الذي حاول ان يجتديهم الى جانبه دون جدوى - فتقول الروايات أنه خطب هذه الجماعة فقال ايها الناس انها معدرة الى الله واليكم اني لم اترك حتى آتتني كتبكم ورسلكم أن اقدم اليها فليس لنا امام لعل الله أن يجمعنا بك على الهدى لقد جئكم فان تعطوني ما اطمئن اليه من عهدكم اقدم معكم وان لم تفعلوا او كنتم بمقدمي كارهين انصرفت عنكم الى الحكان الذي اقبلت منه".

و طلب الحرم الحسين ان يسير معه الى الكوفة لسدى ابن زياد ولكنه رفض وخاطب حراسة من جديد وبيين قرابته للنبي واحفيته في الامامة و جرح الامويين ورماهم بالعسف والجور و اظهر استعدادده للاستشهاد اذ الزم الامر - و حذر الحر وأخبره بأنه سيقتل اذا قاتل لكن الحسين حاول أن يبتعد عن طريقه

ياتسة لاستدراار مظك الجند الاموى فيعد .أن تدهن بالمسك وركب
 دابته دعى بمصحف وقعه امامه و جعل اصحابه بين يديه فسى
 هيفة القتال ثم أخذ يخطب فيهم مذكرا بحرمته ولكن خطبته
 هذه لم تكن بأجدى من خطبة السابقة وعندئذ تعالت اصوات
 نسائه واخواته بالبكاء والنحيب وبدا عمر بن سعد الرسمى
 بالسهم ثم تبعه اصحابه وكان من الطبيعى ان ينتهى اليوم
 بمساحة مروعة يروج شحيتها اولئك الثوار الذين يطلبون
 الاستشهاد وهناك تفصيلات دقيقة عن المبارزات الفردية وعن
 مقتل كل رجل بل وعن كل طعنة تلقاها من امام او من خلف وفى
 بداية القتال عقرت غيول اصحاب الحسين فأصبح الجميع رجاله
 وعند الظهر توقفت المذبحة لاداء الصلاة ثم عادت من جديد ولم
 يبق الا بعض رجال الحسين يقاتلون ويقتلون بين يديه .

و تحدد الروايات موعد استشهاد الطالبين و كان اول من
 لقي مصرعه على الاكبر ابن الحسين وبعد ذلك يأتى مقتل بنسى
 مقبل وبقى الحسين والمهاجمين يترددون فى طعنه واخيرا تجرأ
 رجل من كنده ففربه بالسيف على راسه وقطع البرنس وأدمى راسه
 وتبالح الروايات و هى الروايات العباسية والعلوية من فيسر
 شك فى ايراد تفصيلات قصية مثيرة فالحسين الجريح يدعو ابنه
 الصغير و يجلسه بحجرة فيرمى رجل الطفل الصغير فيذبحه و هو
 فى حجر أبيه و يأخذ الحسين دم الطفل الصغير فيصبه فى الارض

ويقول ربي ان تكن حبست عنا النصر من السماء فابعث عنا ما هو غير وانتقم من هؤلاء الظالمين واستبد العرش بالحسين فذنا من الفرات ليشرب فرماه الحسين بهم وقع في نمة وحال الخوم بينه وبين الماء فقد كان لايقوم الا ليقع ولايقع الا ليقوم ومع ذلك فالرواية تصوره وهو مخضب بالوشم في جبة الوش فهو في ذلك الموقف التعس يحمل يميننا وشمالا فتكشف الرجالة عن يمينه وشماله انكشاف المعزى اذا شد فيهنبا الذئب . و انتهى الامر بأن حمل عليه الرجال من كل جانب وكانت آخر طعنه فإلها تسعة رجل قتل عليه .

واحتز رأس الحسين وانتهبت امتهته وأرسلت الرأس واقتيد النسوة و الاطفال فيهم على بن الحسين (زين العابدين) في موكب جنازته الى ابن زياد الذي قال انه حمد الله الذي أظهر الحق واهله ونصر امير المؤمنين يزيد و حزبه و أرسل ابن زياد الرأس والموكب التعس الى الخليفة الذي أسف اسفا شديدا ليقال انه دمعت عيناه . وقال كنت أرفى من طاعتكم بدون قتل الحسين .

و تقول الرواية أن يزيد امر بإعادة العلويين الذين نجوا من المجزرة الى المدينة و عاملهم بلطف اثار اعجابهم حتى أن سكينه منهم كانت تقول ما رأيت كافرا خيرا من يزيد ابن معاوية . سألهن عما أخذ منهن فاضعه لهن . والظاهر

ان الامويين اعتبروا ان مقتل الحسين نوعا من الاخذ بالشار
لمقتل عثمان قريتهم وذلك انه عندما وصل الخبر الى المدينة
و نعى للعويين قتلهم قال والى المدينة " ناعية كناعية
عثمان " و قتل الحسين بن على وله من العمر حوالى خمس
وخمسون سنة .

و سنلخص اهمية مقتله فى النتائج السياسية والفكرية
التي سبقت الى تترتب عليه فمن الناحية السياسية سيعمل
مقتل الحسين على تكتيل وتوحيد طوائف الشيعة فى سبيل الشار
لحميد النبي الشهيد .

و من الناحية الفكرية سيكون مقتل الحسين من العوامل
التي عملت على تقدم الافكار الشيعية وذلك ان الحسين أصبح
فيما بعد المحور الذي تدور حوله كل الميول ذات الإتجاه
المناهى للعروبة و للعرب ومقام الحسين فى موقع كبرلاء يعتبر
حتى اليوم من أقدس الاماكن التي يحج اليها الشيعة وخاصة
الفرس منهم و حتى اليوم يحتفل الشيعة بيوم العاشر من محرم
يوم عاشوراء وهو يوم مقتل الحسين احتفالا حزينا مهيبا يذكر
بالآلام التي أصابت الحسين فى ذلك اليوم .

و الظاهر ان ذلك العيد الحزين التعس كان من الاسباب
التي دعت أهل السنة الى الاحتفال بعاشوراء احتفالا مخالفا

اذ انه اعتبر من الايام الحيدة ايام المواسم مثل رأس السنة
الهجرية والمولد النبوي، ومثل النصف من رجب وما شابه ذلك
من الاعياد .

هكذا تخلص يزيد من أشد خصومه وهو الحسين ابن علي
ولكنه رغم ذلك لم تنتهي معارضة أهل الحجاز فقد كان هناك
عبد الله بن الزبير الذي كان يتحدى الخليفة منذ حوالي عام
وهو في مكة وكان ابن الزبير في حقيقة الامر أكثر خطورة على
الأمويين من الحسين ففي الوقت الذي كان يعلن فيه انه مستجير
بالبيت كان يبائع لنفسه سرا ومن مكة كان يشير أهل المدينة
الذين كانوا يطمعون في استعادة ماسلهم أهل الشام من سلطان
والذين استنكروا اقامة دم حفيد النبي ايما استنكارا . ولقد
حاول يزيد ان يكتسب أهل الحجاز الى جانبه فقرر اتخاذا
اجراءات عنيفة فدهم بعد أن فشل اللين وسياسة المداراة وبدأ
يزيد بعزل مامله على مكة وهو عمر بن سعيد بن العاص الذي
اتهم رغم شدته و عنفه بأنه كان يدارى ويرفق باين الزبير
ومهد يزيد بالولاية الى الوليد بن عتبة الذي اشتد في طلب
ابن الزبير وكان عبد الله بن الزبير سياسيا يعرف كيف يخفى
نواياه وكاد للوالي أي للوليد اذ كتب للخليفة يبين له
أن واليه أحمق وأنه لو أرسل رجل غيره لربما امكنه التفاهم
معه وظهر يزيد بمظهر المتساهل الذي يرغب في اقرار السلم

فعمل واليه جعل الولاية لآحد ابناء عمومته وهو عثمان بن محمد بن أبي سفيان . وأراد الوالى الجديد ان يكتسب اهل الحجاز الى جانب يزيد فأرسل و قداء منهم الى الشام وأكرم الخليفة ذلك الوفد اكراما بالفا فغفروهم بالهدايا ولكن هذه الزيارة أتت بنتيجة عكسية فقد عاد امراء الوفد وهم يسخطون على الخليفة الذى اتهم فى دينه وبأنه يشرب الخمر و يقرب بالطنابير و يعرف عنده القيان ويلعب بالكلاب ويسمر عنده اللصوص .

و ترتب على هذه الدعاية السيئة ان شار اهل المدينة و ظلموا يزيد و تزعم هذه الثورة عبد الله بن حنظله الذى كان من زعماء الوفد والذى اكرمه يزيد اكراما بالفا وبدأ اهل المدينة بطرد واليهم عثمان بن محمد ولم يستتبوا الى نصحه ثم انهم بعد ذلك حصروا من كان فى المدينة من الامويين الذين لجأوا الى دار زعيمهم مروان بن الحكم و كان الامويون حوالى ألف رجل و أجبر اهل المدينة الامويين على الخروج من ديارهم بعد أن ماهدوهم على الانضمام الى قوات اهل الشام والابدلهم على عورات المدينة . و أرسل يزيد الى الامويين قوات من اثنا عشر ألف رجل من اهل الشام بآبادة مسلم بن عقبة الذى كان له خدماته المعروفة على أيام معاوية .

ولقد الحرة في ذي الحجة سنة ٦٣ هـ :

واتجه الجيش الشامي نحو المدينة ووصل بالقرب منها حيث التقى بجماعة الامويين المطرودين بموضع يعرف بـ وادي القرى و تقول الروايات انه بغفل عبد الملك بن مروان اتخذ مسلم بن عقبة طريق الحرة (والحرة هي السهل البركاني المنبسطة في شرق و شمال شرق المدينة) وستنصب الواقعة الى هذا الموضع الذي عسكرت فيه قوات اهل الشام في اواخر سنة ٦٣ هـ في شهر ذي الحجة و اذنر مسلم اهل المدينة و اهلهم ثلاثة ايام لكي يستلجوا ولكي ينضموا الى جانبه هذ ابن الزبير ولكن المدة انقضت ورفض المدنيون الخضوع لاهل الشام بدلا من ان يمشوا في مدينتهم ويقفوا موقف الدفاع تقدموا نحو مسلم وشنوا عليه حربا شديدة انتهت بالقضاء على كثير من شيوخه قريش من الانصار . وحسب الاوامر التي كان قد امر بها يزيد استباح مسلم بن عقبة المدينة لمدة ثلاثة ايام يقتلون الناس و يأخذون المتاع حتى افلح ذلك الامر الرهيب من كان بها من الصحابة ثم ان مسلم تقبل بعد ذلك خضوع اهل المدينة وبيعهم ليزيد بعد ان قتل كثيرا من الناس و النصوص تبلغ في الاجراءات العنيفة التي اتخذها مسلم بن عقبة الذي كان مريفا في ذلك الوقت من ذلك : انه دما الناس الى البيعة ليزيد على انهم خول له يحكم في دماهم واموالهم واهليهم

من يشاء فمن امتنع من ذلك قتله " كذلك هناك بعض الناس الذين كانوا يقولون شبايح على الكتاب والسنة هؤلاء كانت ترفض بيعتهم ويقتلون بعض الامويين الذين رفضوا الخروج مع بنى أمية واسمه عمر بن عثمان كان من العلويين فمضى المدينة يرفض الخروج فقتل مسلم لميته وقال هذا خبيث ابن الطيب .

نتائج واقعة الحيرة :

و كان من نتائج الواقعة خروج كثير من المحابسة والتابعين الى المغرب حيث انضموا الى الجيش العربي الافريقى وساروا فى قوات الى المغرب ونحو بلاد الاندلس وسيكون لكثير من هؤلاء المدنيين شأنهم فى اخبار بلاد الاندلس ومآلات فيها من النزاع بين العصبية العربية وبين أهل الشام و أهل الحجاز .

حصار الحصين بن نمير لمكة :

وكان مسلم بن عقبة مريضا وهو يقرب الحصار على المدينة كما قلنا ولكنه رغم مرضه توجه نحو مكة فمات في الطريق بعد أن عهد بقيادة قواته إلى الحصين بن سمير ووصل الحصين امام مكة في أواخر شهر المحرم سنة ٦٤ هـ وكان أهلها قد بايعوا ابن الزبير وأعلنوا الشيعة خاصة عندما وصلهم المنهزمون من أهل المدينة وخرج عبد الله بن الزبير إلى لقاء أهل الشام ولكنه لم يستطع التوصل امامهم فاعتصم بمكة التي حارب عليها الحصار مدة شهر تقريبا وخلال هذا الحصار احترق البيت الحرام اثر حربه بالمنجانيق . هذا ولو أن هناك رواية تقول انه احترق من نار كان يوقدها اصحاب عبد الله حول الكعبة واشتد الحصار واحسنت مكة بشدة وطأته وذلك عندما وصلت ابناؤه وفاة يزيد بن معاوية وعندئذ فاضى الحصين بن نمير الذي كان يعرف الانقسامات له ، طوف أهل الشام عبد الله بن الزبير ومرض عليه ان يعترف به خليفة اذا تعهد بإعلان العدل العام وشرطه ان يسير معه إلى بلاد الشام حتى تنقل مركز الدولة . وبطبيعة الحال لم يوافق عبد الله بن الزبير على الشرط الأخير وتبدل تفصيلات المفاوضات على أن عبد الله بن الزبير كان مثاليا في ثورته وأنه لم يكن سياسيا وتقول الروايات أنه عندما مرض عليه الحصين البيعة كان

يتكلم سرا وهو يجهر ويقول والله لأفعل حتى استاء الحصين
و قال له " قبح الله من يعذك بعد ذائبا وآيبا كنت أظن
أن لك رأيا و أنا أكملك سرا و تكلمنى جهرا وأدموك السى
الخلافة و أنت لاتريد الا القتل والهلكة "

وانتهى الامر بأن رفع الحصين الحصار و عاد فى طريقه
الى بلاد الشام •

موت يزيد بن معاوية فى شهر ربيع الاول سنة ٦٤ هـ :

و تولى يزيد بن معاوية فى شهر ربيع الاول من سنة ٦٤ هـ
بعد خلافة لم تدم الا أقل من أربع سنوات لم يعمل خلالها الا على
التمتع بتركه و الده و ولد عرف بحبه للشعر و الخمر و النساء
و النساء و الرياضة و هذا ما لم يكن ينبغى أن يحدث فى الدولة
الناشئة التى لم تكن قد استقرت الامور فيها بعد ولهذا السبب
كان يزيد فى نظر المؤرخين من أصحاب الميول العباسية والعلوية
أسوأ خلفاء بنى أمية كذلك يأخذون عليه انه لم يستمر فى
سياسة معاوية القوية فيما يتعلق بمواصلة الحرب ضد بيزنطة
بل انه وضع حدا لهذا الصراع عندما امر القوات العربية بالعودة
من حصار القسطنطينية ولكنه رغم ذلك تنسب الى يزيد بن معاوية
القيام بعدد من الإصلاحات من ذلك اصلاحات تتعلق بالإدارة المالية
و اصلاحات خاصة بشئون الرى والزراعة منها الاهتمام بغوطة دمشق،

الفصل التاسع

معاوية الثاني (بن يزيد)

معاوية الثاني (بن يزيد)

و بعد وفاة يزيد ببيع لابنه معاوية الثاني وذلك رغم
مفرسته اذ لم يكن له في ذلك الوقت الا حوالى عشرين أو واحد
و عشرين سنة مما يؤكد ان نظام الوراثة ثبت بشكل نهائى ولم
يقدر لمعاوية الثاني هذا ان يمكث في الخلافة طويلا اذ أنه
توفى بعد حوالى ثلاثة أشهر فقط في بعض الروايات اقل من
شهرين وذلك في وباء كان قد حل بالشام في ذلك الوقت وهو
طاعون شديد راح ضحيته معاوية بن يزيد .

وكانت وفاة معاوية بن يزيد نذيرا بقيام صراع مرير
بين العصبية العربية في بلاد الشام والحقيقة ان هذا الصراع
العصبي كان قد بدأ في الشام قبل وفاة يزيد ولم يتوقف
هذا النزاع بين القبائل العربية طوال العصر الاموى وسيكون
من أسباب الضعف التي متودى بالدولة فيما بعد . فمجموعة
القبائل التي تنتسب الى عرب الشمال أي الى النزارية وخاصة
من قبيلة قيس و بطونها المختلفة مثل قبائل غطفان و مضر
و غيرها هي التي كانت قد استقرت في بلاد الشام و في الجزيرة
و كذلك في العراق كانت ساخطة على السياسة الاموية و ذلك منذ
بدأ معاوية يحارب عرب الجماعة الاخرى من عرب الجنوب وهم
الكلبية . و على ذلك انتهزت قبائل القيسية فرصة وفاة

معاوية الثاني واعترفت بخلافة ابن الزبير وذلك في شمال الشام وسار القيسية تحت قيادة زعيمهم زفر بن الحارث الكلابي وطردها والى قنسرين الكلابي .

و بعد وفاة معاوية الثاني اعترف والى حمص وهبـو النعمان بن بشير بخلافة ابن الزبير هو الآخر اما الضحاك بن قيس الذي كانت له السلطة في دمشق فقد وقف موقفاً مائئياً فيقال " أنه كان يملئ بالناس ويقيم لهم أمرهم حتى يجتمع الناس و هو يدعو الى ابن الزبير سرا " و أظهر مروان بن الحكم الذي كان رئيساً للبيت الاموي في ذلك الوقت ميله الى التنازل عن حقوقه في الخلافة لمصلحة ابن الزبير و الظاهر أنه أراد أن يخرج من مجال التفكير في هذا الامر الى حيز التنفيذ لولا أن وصل عبيد الله ابن زياد من العراق فاقنعه بالعدول عن موقفه وبين له أن - الموقف لم يكن ميخوساً منه تماماً - و أنه يمكن تقويمه وعلى ذلك لم يبق مع الامويين الا الاردن - حيث كان حسان بن مالك خال يزيد يعرف موقف الضحاك بن قيس المتردد فكتب اليه بدمشق لكي يعلن أنه الى جانب الاموييين كما كتب الى بنى امية يدعهم الى الاتحاد والضغط على الضحاك ولكن الامر انتهى باضطراب العاصمة الاموية لقامت بها المشاوشة بين الكلابية الذين أرادوا ترشيح خالد بن يزيد و بين القيسية خصومهم و أعلن الضحاك انضمامه تماماً عن الامويين وانضمامه

الى جانب ابن الزبير ثم إنه عادوا اعتذر لبنى أمية .

- عقد مؤتمر الجابية سنة ٦٤ هـ .

- فسير الفحاك الى مرج راهط :

و أخيراً تم الاتفاق بين الفحاك وبين حسان بن مالك والامويين على عقد مؤتمر الجابية (منطقة قريبة من دمشق) لاختيار رجل من بنى أمية ولكن الفحاك غير رآيه وهو فى الطريق الى الاجتماع وسار الى موقع يعرف بمرج راهط (شمال دمشق) حيث نزل باصحابه القيسية وطالت المفاوضات بين الامويين— فى الجابية فكان أخوال يزيد يتمكنون باختيار خالد بن يزيد الذى كان صبياً صغيراً بينما مال الحميين بن نمير و عبيد الله بن زياد الى مروان وبعد أخذ ورد انتصر حق لاسن ورجعت كلفة مروان واقتنع الكلبية بأحقية فى الخلافة ولكن بعد أن تم الاتفاق على أن تكون ولاية العهد لخالد بن يزيد وكذلك أمرة حمير اتفقا على أن يكون عمر بن سعيد بن العاص واليا ثانيا للمهد بعد خالد .

الفصل العاشر

مروان بن الحَكِيم

بيعة مروان بن الحكم للخلافة في ذي القعدة سنة ٦٤ هـ:

وبذلك تمت بيعة مروان في شهر ذي القعدة من سنة ٦٤ هـ الموافق لشهر يونية سنة ٦٨٤ م وتقدم الخليفة مروان ومعه حسان بن مالك زعيم الكلبية وصاحب القوة المادية في ذلك الوقت بصفته واليا للاردن وصار مروان نحو دمشق في طريقه الى مرج راهط حيث سكر الضحاك بن قيس ومعه رجاله من القيسية وما وصله من الامدادات من حمص وقنسرين وفلسطين . أما عن مروان فاجتمعت عليه قبائل كلب وفسان والسكون وكان على ميمنته عمرو بن سعيد وعلى ميسرته عبيد الله بن زياد فبدأت المناوشات بين الطرفين وطالت الى حوالي عشرين يوما وعلت أشاعها أنباء عن استيلاء المروانية على دمشق وإخراج عامل الضحاك منها وإعلان خلافة مروان الذي بدأت تتدفق عليه الأموال والرجال والسلاح .

وأخيرا تقدمت القيسية لملاقاة مروان في أوائل سنة ٦٥ هـ في شهر المحرم يوافق شهر أغسطس وانتهى القتال بانتهزام القيسية أمام اليمينية هزيمة منكرة فقتل الضحاك / وقتلت قيس مقتله لم يقتل مثلها في موطن قط بمعنى أن المعركة كانت معركة دامية خطيرة . وترتب على تلك الهزيمة أن انفردت القيسية بهرب النعمان بن بشير الى حمص ولكنه أخذ وقتل واستعبدت أمراؤه الكلبية وهرب زفر بن الحارث من قنسرين ولكنه

أخذ في شرقها كذلك هرب شاتل بن قيس من فلسطين وسار إلى مكة وكان ذلك يعني نجاح مروان في استخلاص كل بلاد الشام وفي دمشق أخذ البيعة لنفسه .

والذي يلاحظ على معركة مرج راهط هذه هو أنه رغم أنها شبتت حكم مروان وبنيه أي حكم الأمويين بشكل نهائي في الشام إلا أنها أشارت هروبا دموية بين العصبيتين العربيتين الكبيرتين ولقد عملت تلك الحروب على زيادة الكراهية بين الجماعتين بما فعل على أوصاف العنصر العربي وأدى في نهاية الأمر إلى سقوط الدولة الأموية ولم يظل حكم مروان بن الحكم إلا أقل من عام ولكنه رغم ذلك يعتبر مرحلة هامة في تاريخ الدولة الأموية لمروان كان له من العمر ما يقرب من اثنين وستين عاما في ذلك الوقت .

لكننا نلاحظ أن مروان كان أمويا من فرع غير فرع معاوية ولهذا السبب سيطلق على بنيه اسم الحروانيين والظاهر أنه بسبب وجود مروان في الحجاز لمدة طويلة لم يكن يتمتع كثيرا بعطف أهل الشام وعلى هذا الأساس يمكن أن نفسر كيفية إرغامه على العهد من بعده لخالد بن يزيد . ولكن مروان لم يف بذلك الوعد وكان وجود خالد إلى جانبه يهدد مركزه ثم أنه عمد إلى الزواج من أم خالحتي يوازن بين نفوذ الكلبية التي تنتسب

اليهم أم خالد وبين القيسية الذين هزموا في مرج راهط وذلك بإمكانه التدخل في أمر ولي العهد . إلى جانب ذلك عمد مروان إلى التنازل للقيسية عن بعض الأشياء وذلك في محاولة لارتياحهم بعد أن انتقم منهم ذلك الانتقام الشديد وتوطد مركز مسروان بفشل الحملة الناجحة التي قام بها إلى مصر والتي انتهت باستيلائه عليها حيث كان عبد الرحمن بن جندب يدعو لابن الزبير هذا في الوقت الذي نجح ولاته في دفع هجوم كان قد قام به مععب بن الزبير في فلسطين وعند ماتوطد مركز مروان بهذا الشكل تمكن من اقناع خالد بن يزيد بالتنازل عن ولاية العهد لولدي مروان وهما عبد الملك ثم عبد العزيز الذي سيمضى ولاية مصر . وهكذا قدر لخلافة دمشق الأموية أن تستمر في حكم الدولة العربية وذلك رغم أنها غيرت سلسلة الخلفاء فالأمر إلى المروانيين بعد السفليانيين ولكن المروانيين سيعيدون أمجاد معاوية وستعرف الدولة العربية على أيامهم فترات من الرخاء والازدهار .

وفاة مروان بن الحكم :

تولى مروان بن الحكم في شهر رمضان سنة ٦٥ هـ يقابل شهر مايو سنة ٦٨٥ م ، وذلك في وباء للطامون كان قد ظهر من جديد في الشام . هذا ولو أن بعض الروايات تقول انه مات بتدبير أم خالد بن يزيد التي أرادت أن تنتقم لخلع ابنها من ولاية العهد

ولكن أغلب الظن أن هذه الرواية لا أساس لها من المحجة
 ثم إنه ورنى الخلافة إلى ابنه عبد الملك بعد أن عزل
 ولي العهد المكيانى .

الفصل الحادي عشر

خلافة عبد الملك بن مروان

الخلافة عهد الملك بن مروان

(٦٥ - ٨٦ هـ)

وبوفاة مروان تبدأ خلافة عهد الملك بن مروان الذي يسمى
أبو الملوكة لأنه سبى الخلافة بعده أربعة من بنيهِ واستمر
عهد الملك في الخلافة مدة عشرين سنة من (٦٥-٨٦ هـ / ٦٨٥ - ٧٠٥ م)
وكان أن يقال أن عهد الملك انتزع خلافته بشيء من الصعوبة
وأنه خلال فترة العشرين عاما التي تولى فيها الخلافة تمكن
هو ومعاونيه من تحقيق وحدة الدولة العربية الإسلامية الشاملة.

الأحوال الداخلية في الدولة منذ تولى عبد الملك الخلافة :

في الوقت الذي ولى فيه عبد الملك كان زعيم قيسية الفرات
زفر مستعرا في ثورته كما أن بقية الولايات كانت
تدفع إلى جانب ابن الزبير وتعرفت بلاد الشام نفسها وخاصة
الأقاليم الشمالية منها خلال العامين الأولين من خلافته لفارات
قام بها البيزنطيون الذين حرقوا مكان الأقاليم الجبلية الشمالية
والذين يسميهم الكتاب العرب باسم الجراجمة على الثورة .

أما عن بلاد العرب أي مهد الإسلام فإنها ظلت شائرة هسسى
الأخرى فرغم الهزائم التي لحقت بابن الزبير فإنه ظل يسيطر
على الحجاز بل وأكثر من هذا اتخذ لقب أمير المؤمنين ولسم
يكثفه بن الزبير بذلك بل فرغ سلطانته على مكة حيث كان قد أعاد بناء

الكعبة التي التهمتها النيران كما سبق أن أشرنا بل انه
 نجح في مد نفوذه وسلطانه على كل الجزيرة أي كل بلاد العرب
 بينما كان ابن الزبير يسيطر على بلاد العرب كان أخوه مععب
 ينوب عنه في البصرة ويحكم باسمه بلاد العراق . معنى هذا انه
 كان على عهد العكك أن يقوم بمجهودات عظيمة لتهدئة تلك
 الأقاليم وامانتها الى حاضرة دمشق وعلى ذلك بعد أن أكسب
 عهد الملك الهذلي في شمال بلاد الشام أخذ يوجه نشاطه ضد
 مععب اخي عبد الله بن الزبير وكان مععب في ذلك الوقت يلقى
 كثيرًا من المعويات فالمعلويون ظفروا هادئين عقب مقتل الحسين
 لعدم وجود رعاء أكفاء يديرون أمرهم .

حركة التوابين :

قامت عقب مقتل الحسين حركة بين الشيعة نادت بأن الشيعة
 أخطأوا خطأ كبيراً عندما دعوا الحسين ثم تركوا نصرته وولوا
 انه لايفضل مارهم هذا الا قتل قتلته وعلى ذلك اجتمع عددا من
 رعاء الشيعة في الكوفة ودعوا الى جهاد الخاشعين الى التوبة
 من الذنب العظيم ولهذا السبب عرفهم الكتاب باسم التوابين
 أي الذين تابوا من ذنبهم في مقتل الحسين ووجد الشيعة رعيهم
 المنشود في شخص المختار ابن ابي عبيد الثقفي وقد نشأ هذا
 الرجل وترى في كنف عمه الذي كان والي لعلى على المدائن
 ووصل المختار الى الكوفة بعد موت يزيد بستة أشهر ويصف

المستشرق الهولندي دوزي المختار فيقول انه يجمع بين المتناقضات فهو جريء مرن في نفس الوقت وهو عنيف خبيث ، شهم شرير ، ويقول بعد ذلك وهو عند الغضب نمر مفترس ومند التروى شعلب مخادع .

والحقيقة ان المختار مر بمعظم الأحزاب الاسلامية التي ظهرت في ذلك العصر من خوارج وسنة وزبير بين وشيعة وكان قد اشترك في ثورة مسلم بن عقيل وقبض عليه وفُرب وسجن حتى قتل الحسين . وتقول بعض الروايات ان عبد الله بن عمر ابن الخطاب هو الذي شجع لدى يزيد في أمر المختار فأطلقه من سجن ابن زياد وبعد خروجه من السجن لجأ الى ابن الزبير بمكة وبأيعه على أن لا يلقى الأمور فونه بمعنى أن أصبح مستشارا لابن الزبير وقام المختار عند الزبير وشهد معه قتال الحصين بن شمير وبعد ثلاث سنوات ظهر المختار في العراق كما يقال كغدير لابن علي الأصغر وهو محمد الذي يعرفه الكتاب باسم امه فهو ابن الحنفية وقالوا انه لم يمت بل هو موجود في جبل رضى . واتخذ المختار طريقا جديدا في دعوته وذلك انه أخذ يدعو لمذهبه في شـعر شامل المعنى الى قرب ظهور المهدي الذي يمحو الظلم من الأرض ويملاها عدلا الى آخر الزمان . ونجح المختار في اجتذاب كثير من الأنصار وخاصة من طبقة الوالى الفرس الذين دخلوا فى الاسلام ولم يعاملهم الامويون معاملة الموالى أو الأخوة كما تقضى بذلك الاسس الاولى للإسلام التى لا تفرق بين عربى وعجمى

إلا بالتقوى ومهد المختار بقيادة اتباعه الى ابراهيم بن مالك
 الاشر وهو ابن قائد على المشهور في ملين وتمكن بقل حركة
 جريئة من انتزاع مدينة الكوفة من ابن الزبير ومنها اخذ
 يشر نفوذه في كل العراق والولايات الشرقية للدولة وهي
 الولايات التي كان يفيق أهلها فرما بالحكم الاموي ولكن المختار
 لم يستطع أن يكتب لولب أهل الكوفة الذين انتهبوا غياض
 الأمير الذي كان قد عبأ كل قواته ضد عبد الملك وهاجموا
 المختار وشارك مولى المختار لولا عودة قواته التي تمكنت من
 انقاذه وعند ذلك أنزل بأعدائه عن دامية بحجة اشتراكهم
 في قتل الحسين وبعد ذلك تمكن ابن الاشر من الايقاع بجيش
 مبيد الله بن زياد وهو المسئول الأول من قتل الحسين وذلك
 على شهر الربيع وهو أحد روايد تجلة بالقرب من مدينة الموصل
 ولقي ابن زياد مصرعه في ذلك اليوم واحتفل المختار بذلك
 النصر احتفالا فريحا إذ أنه أقام فرسا خاليا اعتبره عرش على
 وكان يطالب جنده بحمايته ولكنه أملى لك الانتصار الكبير
 انهيار المختار وذلك ان معصب ابن الزبير الذي كان يحارب
 الخوارج حتى ذلك الوقت في البصرة سار اليه وحاصره في قلعة
 الكوفة بعد معركتين دامتين وأخيرا سقط المختار قتيلًا أثناء
 هجوم ياقم قام به وذلك في شهر شوال من سنة ٦٦ هـ الموافق
 ابريل سنة ٦٨٧ م . بعد أن دافع عن القلعة طوال أربعة أشهر
 وانتهى المختار ولكن مذهبه عاش بين الشيعة رغم الاجراءات

العنيفة التي اتخذها معصب بن الزبير ضد اتباعه ونجح معصب بن الزبير في القضاء على مدد من الحركات الاموية التي لم تهدده كثيرا ولكنه في سنة ٧١ هـ ظهر عبد الملك بنفسه على رأس جيشه في العراق وفي ذلك الوقت كانت قوات معصب — بن الزبير تقاتل الخوارج تحت قيادة المهلب بن ابي مطر وتقدم معصب بنفسه للقضاء الخليفة بالقرب من مسكن او باخمرا (باخمرا هذه على الضفة الغربية لدجلة شمال بغداد) ولكن قوات معصب لم يظهروا شقة بالنفس وانضموا الى جانب عبد الملك الذي نجح في افراسهم بالومود الجذابة ومرض عبد الملك ولاية العراق على معصب شريطة أن ينضم الى جانبه وبطبيعة الحال رفض معصب أن يخون أخاه وعندما قيل له أقبل أمان أمير المؤمنين قال أمير المؤمنين بمكة بمعنى أنه لا يعترف الا بأخيه وانتهى الامر بأن هجر معصب معظم أصحابه ودارت معركة حامية وبعد قتال مرير مجيد سقط معصب في ميدان القتال وذلك في شهر جمادى الآخرة .

الغلاء على ابن الزبير :

وبذلك لم يبق أمام عبد الملك سوى عبد الله بن الزبير الذى كان مقيما ببكة لاكدا أى معتمدا بالحرم - فأرسل اليه عبد الملك الحجاج بن يوسف الثقفى والحجاج ثقفى من مدينة الطائف مثله فى ذلك مثل ابن زياد وكان الحجاج بن يوسف قد اكتسب ثقة عبد الملك خاصة أثناء الحملة التى قام بها عبد الملك ضد معصب وسار الحجاج على رأس ثلاثة آلاف رجل من أهل الشام فى شهر جمادى الأولى سنة ٧٢ هـ ولم يتجه نحو المدينة بل انه صار الى الطائف واتخذها قاعدة لعملياته ومن الطائف تقدم نحو مكة فوصلها فى شهر رضى القعدة ولم يحترم الحجاج ما كان للمدينة المقدسة من تجميل وتكريم فأخذ يرميها بالمنجنقات من أعلى جبل "ابى قبيس" وظل عبد الله بن الزبير يقاوم طوال سبعة أشهر وهو معسكر حول الكعبة وأخيرا انتهى الأمر بمقتله فى جمادى الثانية سنة ٧٣ هـ أكتوبر سنة ٦٩٢ م أثناء هجمة قوية كان قد قام بها ولكن بعد أن هجره معظم أصحابه حتى أبنائه وبموت عبد الله بن الزبير زالت الوحدة من جديد الى الدولة العربية وكافأ عبد الملك قائد المتمر الحجاج بأن ولاه الحجاز واليمن واليمامة . وبعد أن ظل الحجاج فى منصبه هذا مدة سنتين نجح خلالهما فى أن يقر النظام اذ بعثه الخليفة

ليخلف أخاه بشر بن مروان الذي كان قد تولى تاركها ولايسة
 البصرة أي ولاية العراق وكان معه أثناء ولايته هذه موسى بن
 نصير كمستشار له استمدى عبد الملك الحجاج ومعد اليه بولاية
 العراق والفتح الحجاج ولايته في العراق في مدينة الكوفة
 بخطبة سياسية مشهورة في الأدب العربي مثلها مثل خطبة زياد
 بن أبيه . وبعد أن تخلى عبد الملك عن منافسة بدأ بحركة الحرب
 ضد بيزنطة وكانت هذه الحرب قد توقفت منذ حوالي خمسة عشر
 عاما وذلك عندما اضطر عبد الملك نفسه الى شراء السلم بدفع
 الأموال للناسيلوس .

الصراع ضد البيزنطة في المغرب :

وكان الصراع ضد بيزنطة في الميدانين الأفريقي والآسيوي جميعا ففي المغرب وبعد مقتل عقبة بن نافع بالقرب من مدينة بركه تمكن الشافى كسيله البربري من الاستيلاء على القيروان وبعد ذلك أصاب الضعف النشاط العسكري للدولة العربية بسبب المعربات التي واجهها يزيد بن معاوية ثم معاوية الثاني وبعد ذلك مروان وخاصة خلال الفترة التي طالب فيها عبد الله بن الزبير بالخلافة. ولكنه بعد موت ابن الزبير بعث الخليفة عبد الملك بقائد من كبار قواده هو حسان بن النعمان على رأس أربعين ألف رجل وهذا يعني أن جيش حسان كان أكبر جيش إسلامي دخل البلاد ولم يلقَ العرب البربر ولكنهم بدأوا البيزنطيين أيضا كانوا قد انتهزوا فرصة توقف العمليات العسكرية لكي ينتشروا نفوذهم من جديد على جزء مهم من أفريقية وعلى ذلك اتجه حسان نحو قرطاجنة العاصمة القديمة للبلاد ودخلها منه بعد صراع عنيف وكان لسقوط قرطاجنة مداه القوى في القسطنطينية التي أرسلت أسطولاً ظهر أمام قرطاجنة من جديد والظاهر أن هذا الأسطول تمكن من احتلال المدينة بسهولة بقيادة البطريق يوحنا ولم يستطع العرب مواجهة البيزنطيين في ذلك الوقت لأنهم كانوا قد شغلوا بقيام تحالف بين عدد من قبائل البربر تحت قيادة امرأة تعرف باسم الكاهنة والظاهر أنها أطلقت عليها هذا اللقب

لأنها كانت باهرة في السحر والتنبيؤ وتمكنت هذه المرأة
 بفضل فتيلتها جراؤه من هزيمة العرب هزيمة منكرة حتى اضطر
 حسان إلى الانسحاب إلى ما وراء طرابلس. ثم انها قامت بعد
 ذلك بعمل شنيع وهو تخريب البلاد تخريبا منقما من احراق
 الزروع وهدم الحصون حتى لا يفكر العرب في العودة من جديد
 ولكن العرب ما دوا مرة أخرى بعد أن وصلت إلى حسان الامدادات
 من الخليفة وبعد أن قام الانقسام في صفوف رجال الكاهنة
 لمدد رضاهم عن سياسة التخريب التي اتبعتها ونجح حسان في
 استعادة قرطاجنة من جديد كما تخلص من الكاهنة التي قتلت
 أثناء المعركة متنبئة بنهاية مقاومة البربر وبانتصار
 الاسلام .

الحملات السنوية في آسيا الصغرى :

أما عن الحملات السنوية في آسيا الصغرى فعلى مكنس ما حقلت الخلفة من الانتصارات الهامة في الميادين البعيدة نجد أنها اصطدمت بعقبات شديدة ليس في آسيا الصغرى نفسها بل وفي شمال بلاد الشام كما سبق أن أثرنا . فلقد عاد عبس الملك إلى تسيير الحملات الموسمية (الموائل) عبر آسيا الصغرى ولكن هذه الموائل لم تحقق نتائج جديده . ولم يلق الأمر عند عدم تقدم المسلمين في أرض الروم بل ان البيزنطيين هددوا من جانبهم بلاد الشام وشجعوا سكان الجبال في تلك الأقاليم وهم الذين يعرفون بالأبراجمة عند الكتاب العرب بغارات على البلاد . هذا رغم أن سكان الجبال هؤلاء لم يكونوا يعترفون بسلطان امبراطور القسطنطينية ولكن هذا الأخير كان يمدحهم بالرجال والأموال كما كان يطلب معاونتهم في بعض الأحيان ولقد اشتد نف هؤلاء الناس وبدأوا يسببون للدولة الأرمينية المتاعب خاصة عندما عرفوا ذلك المراع القائم بين عبد الملك وابن الزبير فقد قاموا بغارات على أقاليم الشام الشمالية وكانت تساعدهم بعض جماعات الخيالة البيزنطية ولقد تعمقوا في بعض الأحيان في جبال لبنان وانضمت إليهم بعض معاصيات المغامرين من أهل البلاد ولقد كانت الغالبية الكبرى ممن الثوار من العبيد من أسرى الحروب وكان بالشام عدد عظيم منهم

يقومون بفلاحة الأرض أو يحترفون مختلف المهن لحساب العرب . وكان منهم من دخل في الإسلام ومنهم من ظلوا على مسيحتهم وكانت ثورتهم هذه تهدد الدولة العربية تهديدا خطيرا وعلى ذلك كان لابد من شراء حياء صاحب القسطنطينية عن طريق وعده بدفع بعض الأموال السنوية وبفضل هذا المصل الذي قد لا يكون مجيدا بالنسبة للعرب نجحت الخلافة في القضاء على أهل جبال الحدود هؤلاء بعد أن حرموا من مونسية القسطنطينية هذا من الموقف في المغرب والسهول الشمالية .

الجهة الشرقية :

أما عن الجهة الشرقية فكنا قد رأينا أن المسلمين وصلوا على أيام معاوية إلى بلاد ما وراء النهر وانهم وصلوا إلى بخارى وسمرقند ولكن المدينتين لم تقعا بين أيدي العرب وعلى أيام يزيد بن معاوية ولي خراسان سلم بن زياد ووصل سلم هذا إلى سمرقند ويقول الكتاب انه كانت معه امرأته وكانت أول امرأة تعبر النهر . كما أنه أرسل المهلب بن ابي صفرة إلى خوارزم واستولى عليها ويذكر للمهلب بن ابي صفرة هذا جهاده ضد الخوارج وذلك بفضل الحجاج الذي أمره بالسير لحربهم وأرغم الناس على السير معه وهددهم بالقتل .

ثورة ابن الأشعث :

وفي سنة ٧٨ هـ ضم عبد الملك خراسان وسجستان للحجاج فأعطى الحجاج خراسان وسجستان للمهلب الذي بقي هناك حتى ولاته سنة ٨٢ هـ . كما أنه أعطى سجستان لعبد الرحمن بن الإثمت ومعه جند الكوفة والبصرة وسيبتم الحجاج في سياسة العنف والرغبة في الفوز فأخذ يلح على عبد الرحمن بن الأشعث في غزو بلاد الترك وعندما كتب إليه عبد الرحمن بن الأشعث برجوه السماح له باتباع سياسة التريث والحذر رد عليه الحجاج رداً منيفاً فكتب إليه " أن كتابك كتاب امرئ يحسب الهدنة ويستريح إلى المواعدة . وختمه بقوله فأمرى لما أمرتك به من الوفول في أرضهم والهدم لعمومهم " . وتوالت كتب الحجاج على ابن الأشعث تؤنبه وتحثه على العز وحتي وجد ابن الأشعث إلا مفرج له من هذا المأزق إلا بالتمرد والثورة والقضاء التبعة على الحجاج .

أسباب ثورة عبد الرحمن بن الأشعث :

ويختلف الكتاب في أسباب ثورة عبد الرحمن بن الأشعث فله فيقول البعض ان سببها هو طموح الموالى في العراق الذين كانوا يطلبون المساواة ولكنه ربما كان الأقرب الى المحة هو

أن تلك الثورة كانت نتيجة لسياسة الحجاج التي لاتعترف
 بالثمنين والمواثيق . ومن أهم أسباب تلك الثورة الاجساراء
 والسياسة التي اتبعتها الدولة للحجاج ضد الموالي وعنفه في تطبيق
 سياسة سياسية لا تتفق المصالح بين المسلمين ، من ذلك أن
 الحجاج بن يوسف لم يعف الموالي أي الداخلين الجدد في
 الاسلام من دفع ضريبة الجزية هذا كما أنه فرقهم على القرى
 ومنع اقامتهم في المدن الكبرى وفي سبيل ذلك اتخذ اجبر ١٦١
 قريبا وهو ان يوشم على راحة يد كل واحد منهم اسم القرية
 التي يقيم فيها حتى لا يبرحها . ربما كانت هذه السياسة
 العنيفة هي التي دعت أهل العراق الى الانضمام الى ثورة ابن
 الاشعث . فالنص يقول كان ^٢ أكثر من قاتله وخلعه وخرج عليه
 الفقهاء والمقاتلة والموالي من أهل البصرة فلما علم أنهم
 الجمهور الأكبر والسواد الأعظم أحب أن يسقط ديوانهم ويفرق
 جماعتهم حتى لا يتآلفوا ويتباعدوا فأقبل على الموالي وقال
 انتم علوج وعجم وقراكم أولى بكم ففرقهم وفق جمعهم كسيف
 أحب وسيرهم كيف شاء ونقش على يد كل رجل منهم اسم البكدة
 التي وجه اليها .

وقد رد عبد الرحمن بن الاشعث المسير نحو العراق لخلع
 الحجاج ، ولخلع الحجاج كان لابد من خلع عبد الملك وهذا

مافعله الثوار فعلا . و سار الثوار نحو العراق وتمكنوا من دخول البصرة في أواخر سنة ٨١ هـ و نزل الحجاج في إحدى فراحي البصرة خندق بها وصمم على أن يهلك إذا لزم الأمر دون أن يتراجع واستمر القتال مدة شهر بين أهل العراق الذين انضموا الى الثوار وبين الحجاج ومعه أهل الشام وانتهت الحرب بانتهزام أهل العراق و انسحب ابن الأشعث الى الكوفة وهناكسكر أهل العراق في موقع يعرف باسم " دير الجماجم " وذلك في شهر ربيع الأول من سنة ٨٢ هـ و تقول الروايات أن عدد أهل العراق بلغ مائة ألف رجل معهم مثلهم من مواليتهم . واستمر القتال مدة شهر حاول عبد الملك أثناءها رشاء أهل العراق وابن الأشعث فعرض عليهم خلق الحجاج ولكنهم لم يرفقوا و على ذلك استمر القتال وانتهى الأمر بهزيمة ابن الأشعث في جمادى الثانية من سنة ٨٢ هـ و نادى الحجاج بن يوسف بالامان و رجع الى معسكره بعد أن منع جند الشام من مطاردة المنهزمين و انسحب ابن الأشعث نحو المشرق فسار الى سجتان وهناك قبض عليه ولكن أميركاهل الذي يعرف عند الكتاب العرب بالرتبيل اضطر آخر الأمر اراء تهديد الحجاج الى قتله .

نشائج ثورة ابن الأشعث :

و كان من نشائج ثورة ابن الأشعث هذه بناء الحجاج لمدينة واسط وذلك في سنة ٢٠ هـ حتى تكون حصنا له إذا ما تعرض من جديد لمثل هذا الخطر . و بقي الى جانب الحجاج في المشرق المهالبة الى سنة ٨٢ هـ حينما تولى المهلب ولكنه رغم التنافس بين الحجاج و بين المهالبة الا انه لم يتمكن من التخلص منهم الا سنة ٨٥ هـ حينما عزل يزيد بن المهلب من خراسان . و بعد المهالبة آل المشرق الى قتيبة بن مسلم الذي يرجع اليه الفضل في توطيد الفتوحات الامامية في بلاد ماوراء النهر .

بعد القضاء على ثورة عبد الرحمن ابن الأشعث مهدد الحجاج بأمر المشرق الى يزيد بن المهلب و طلب من يزيد ان يستمر في الخلع والغزو و رأى يزيد أن الامر فوق طاقته فاعتذر بأنه من الاملاح ان يتأني في الخلع حتى يختبر البلاد . ورد الحجاج على ذلك بأن عزل يزيد بن المهلب و عهد بالولاية الى أخيه الفضل بن المهلب و طلب منه أن يستمر في سياسة الخلع والغزو و قام الفضل فعلا خلال فترة ولايته القصيرة بجهود كبيرة ضد القاليم نهر جيحون ووجه الفضل نشاطه على وجه الخصوم ضد بقايا الثوار من أصحاب عبد الرحمن بن الأشعث و ابن هذا الأخير وهو موسى على وجه الخصوص كان قد لجأ الى طرخون سر قند .

الاعمال المعمارية التي قام بها عبد الملك :

أشهر هذه الأعمال المعمارية التي بقيت لنا تتمثل في قبة الصخرة والمسجد الأقصى ببيت المقدس و هذان الشهران يعتبران اليوم أمثلة للفن الإسلامي وذلك أن الأعمال المعمارية التي تمت في الحرمين مسجد مكة ومسجد المدينة و خاصة ما قام به عثمان بن عفان غير معروفة لنا تماما ولا يمكن الاعتماد عليها من الناحية التاريخية ولهذا السبب ينسب إلى أسلاف الأمويين أقدم أمثلة الانتاج الفني الإسلامي و بناء هذين المسجدين يرجع إلى الفترة التي اشتد فيها الصراع بين عبد الملك وبين عبد الله بن الزبير وذلك حينما اقتطع ابن الزبير الحجاز فظن أن عبد الملك أراد أن يعوفى الناس كانوا يرفقون في الحج والزيارة كما كان يخشى عودة الحجاج من الحجاز بأفكار قد لا تكون في صالحه أو قد تضعف موقفه في بلاد الشام و على ذلك عمل عبد الملك على العناية ببلاد الشام وأراد أن يجعل من بيت المقدس ما يمكن أن يشبه بمدينة منافسة لمكة .

الإحوال الحضارية على أيام عبد الملك بن مروان :

أول ما ينسب إلى الخليفة عبد الملك بن مروان في هذا الميدان هو تعريب الدواوين وتعريب الدواوين هذا لايعنسى تعريب الدواوين فقط بل يعنى تعريب البلاد نفسها وهذا تأتى من طريق تعريب الدواوين فالذى عرفناه هو أنه بعد أن دخلت الامصار المفتوحة فى نطاق الدولة العربية و عندما بدأ تنظيم الدولة لم تتغير النظم الادارية تماما بل ان عمر بن الخطاب حافظ عليها مع العمل على أن تفتح تنظيماتها لتعالم الاسلام و الحقيقة أن الدواوين ظلت بين أيدي أصحابها من أهل البلاد و من أهل الذمة ففي الشام و في مصر و كذلك في فارس و سسل :الموظفون القدماء يشغلون نفس الوظائف التى شغلوها من قبل و من أشهر من ذكرناهم من أهل الذمة هؤلاء مرجون بن منصور الذى شغل منصب مستشار معاوية بن أبى سفيان و بطبيعة الحال كان هذا الامر قريبا لرأى عبد الملك أن يقوم بإصلاح و يرفع الامور فى نصابها ولم عبد الملك فى الاستغناء عن خدمات هؤلاء الموظفين من أهل الذمة بل تركهم فى مناصبهم ولكنه طلب أن يسجلوا دواوينهم باللغة العربية بعد أن كانوا يسجلونها باللغات الوطنية من الفارسية واليونانية والقبطية و بطبيعة الحال لم يكن مثل هذا الإصلاح ليتم دفعة واحدة بل انه تحقق مع مرور الوقت . والظاهر انه لم يصبح عاما الا على أواخر أيام الامويين .

كذلك قام عبد الملك بإصلاح مالي أو نقدي، ذلك انه
 مرب النقود أيضا وهناك رواية لانعرف مدى مجتهدا تقول أن
 النقود البيزنطية من التي كانت متداولة فقط حتى ذلك الوقت
 في الدولة العربية و تقول هذه الروايات أن النقود التي
 كانت تجرب في البلاد كانت تحمل نقوشا يونانية ويقال انه
 في نهر ذلك كان البيزنطيون يأخذون ورق البردي " القراطيس "
 اللازمة لهم من مصر حيث كان يصنع في المصانع البيزنطية لحسابهم
 وكان هذا الورق يحمل هو الاخر كتابة او نقوشا مسيحية وكذلك
 شارة المليب . ولكن الخليفة عبد الملك امر باستبدال هذه
 النقوش المسيحية بنقوش اسلامية و قرر امبراطور بيزنطة
 أن يرد على ذلك بأن ينقش عبارة جارية على الدينار الذهبي
 البيزنطي الذي كان يتداوله العرب ولهذا السبب قرر عبد الملك
 أن تجرب نقودا عربية في دمشق تحمل نموا عربية . واتيح
 لك الحجاج بن يوسف الذي ضرب هو الاخر النقود العربية في
 الكوفة .

و فيما يتعلق بتنظيم شئون القصر ادخل عبد الملك بعض
 التنظيمات الجديدة وذلك انه بينما كان للافه يظهرون و كأنهم
 رعاء للقبائل العربية مثل معاوية بن ابي سفيان عمل عبد
 الملك على أن يظهر بمظهر الملك صاحب السلطان العظمى . ولكن
 عبد الملك لم يستأثر بالسلطة المطلقة فقد عرف الرجل بلفقه

و كان عالما بأمور الدين ولهذا السبب أعطى للفقهاء ورجال الدين سلطات كبيرة كما انه كان يمارس واجباته الدينية بضمير حي ولم يمنع ذلك بطبيعة الحال من العناية بالشعر وغيره حتى انه اجتذب الى قصره الشاعر الاغزل المسيحي وهو من قبيلة تغلب و كان قد خدم يزيد بن معاوية من قبل ولهذا السبب يعتبر الاغزل شاعر الأسرة الاموية .

و أكد عبد الملك سلطانه في الولايات وذلك باقامة الولاية من أسرته في كل الاقاليم فدا العراق لحدسروالمغرب كانتالاخيه عبد العزيز بن مروان الذي كان قد أكد عبد الملك من قبل ولاية العهد و لقد حاول عبد الملك بعد أن يجعل عبد العزيز يتنازل من ولاية العهد لابنه الوليد ولكنه لم ينجح في ذلك الى أن ساعدته الظروف لتوفى عبد العزيز قبله و بذلك نجح في أن يورث الخلافة لابنه الوليد الذي اعتلى عرش الخلافة دون معارضة في سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م .

الفصل الثاني عشر

خلافة الوليد بن عبد الملك

خلافة الوليد بن عبد الملك

٨٦ - ٩٦ هـ

الخلافة ابنه الوليد و أهم أحداث عمره فتح الاندلس .
والفتوحات فيما وراء النهر .
فتح الاندلس

=====

الاندلس كانت تعتبر حتى ذلك الوقت الجزء الغربي من
بلاد المغرب . ولقد اشرنا الى القرابة القريبة بين طبيعة
بلاد المغرب وطبيعة بلاد الاندلس ، هذا التماس يجعل المصنف
العربي الذي يعرفه الكتاب العرب باسم المصنف . وهذا
المصنف لا يعتبر في الحقيقة فاصل بين العرب وبين الاندلس .

و الحقيقة أن اسبانيا في ذلك الوقت كانت تعاني فعلا
شديدا نتيجة لضعف الملكية القوطية و سلاطه أن فتح المغرب
للاندلس لن يستغرق اكثر من بضع سنوات ، وهذا الامر يحير
المؤرخين كما يحيرهم موضوعات الفتوحات العربية بشكل عام
ولكن الحقيقة هو أن الاندلس كانت تشكو الكثير من العلل منها
ضعف ملك القوط ، والصراع بين الفرسان والامراء ، والاضطرابات
الدينية والانشقاق في داخل الكنيسة ، ثم تدخل رجال الكنيسة
في شئون الحكم و كل هذا جعل اسبانيا القوطية في حالة من
الضعف جعلها فريسة سهلة لاي غزو يأتي من الخارج .

و على أيام لذريق هذا نزل العرب الى الإندلس . وعن
الأسباب المباشرة لنزول العرب في اسبانيا نجد روايات يغلب
عليها الطابع الاسطوري من ذلك قصة البيت المقلول الذي كان
في قصر الامراء في قرطبة و الذي لم يكن يفتح فتجراً . لذريق
وفتحه فوجد فيه صورة العرب .

و بعد ذلك قصة ابنه الامير يليان صاحب سبته . والحقيقة
أن شخصية الامير يليان هذه يكتنفها الغموض . فالنصوص العربية
تشير الى أن هذا الرجل كان على ولاية سبته منذ حوالي سنة
٦٠ هـ على أيام عقبه بن نافع .

و تقول بعض الروايات العربية أن هذا الرجل كان مجيباً
او من تجار العجم ، و أنه كان يختلف من الإندلس الى بـسـلـاد
البربر و يجلب الى لذريق عتاق الخيل والبراة هذه الرواية
غير صحيحة ، وانما المعروف انه كان والي مدينة سبته . ولكن
اختلفت الآراء في هل كان الرجل قوطياً ام كان رومياً بعضى .
بيزنطياً . وحاول بعض الكتاب الاسبان المحدثين ان ينفخوا أن
يكون الرجل قوطياً او رومياً فقول أنه بربرى الاصل و أن حقيقة
اسمه هي اربان او البان . ويقول اصحاب هذا الرأي أنه من
قبائل شعارة وهم يريدون بذلك أن ينفخوا من أحد الوطنيين
أو من أحد المسيحيين فكرة الخيانة او فكرة التآمر ضد الملكية

القوطية • ولكن هذا الرأي مردود ، فبالرجل لم يكن بربريا ولكن
 الاقرب إلى الحقيقة انه كان روميا و أن قلعة سبته كانت آخر
 معقل البيزنطة في أرض المغرب • والحقيقة أن أبناء هذا
 الرجل و نسله كان لهم شأن في الاندلس و كان منهم كثير من
 القضاة والفنهاء في القيروان وخاصة في القرن العاشر أيام
 ازدهار العاصمة الاندلسية •

و كان مؤلف البيان البيزنطي يحتم عليه بطبيعة الحال
 ان يكون على علاقة طيبة بملك الاندلس القوطي ، كما كان ينبغي
 عليه أن يكون ايضا على علاقة حسن الجوار بالبربر في الداخل
 حتى يضمن لمدينته الغيرة والمقونة • وهذا مايفسر تلك
 الرواية الغريبة التي تقول انه كان تاجرا يختلف من الاندلس
 الى بلاد المغرب و القعة تقول أنه كانت له ابنة في بلاط الملك
 لذريق و هذا امر محتمل فكانت العادة في تلك العصور أن
 يستضيف الملك أبناء الأبراء ليتربوا في بلاطه و يتشبعوا بحب
 الملكية و حسن الخفوع للدولة • وتقول الرواية العربية أن
 الأمير بليان أرسل ابنته الى بلاط قرطبة لتتأدب أدبا ملوكيا
 ولكن الملك القوطي اءجب بالفتاة ، ولم يحترم آداب الفياضة
 نبلغ به الامر الى أن اقتصبها • و أن الفتاة كتبت الى والدها
 بذلك فذهب الى طليطلة واستعاد ابنته واقسم بالانتقام لهذا
 المدوان •

قلنا أن هذه القصة رغم طابعها الإسطوري إلا أنها تحوى
 فى ثناياها شيئا من الحقيقة و ستصبح ابنه يليان هذه موضوعا .
 من موضوعات الادب الأسباني ، فستعرف فى هذا الادب باسم
 فلورنذا و هناك تفصيلات من كيفية رؤية الملك لها و هى تسبح
 فى نهر قرطبة و كيف أخذها الملك و فى النهاية ستلقى هذه
 الروايات الأدبية مسئولية دخول العرب الى أسبانيا و قيام
 استقلال البلاد على رأس الفتاة التمس و سيطلق عليها بعض
 الأسماء الشائبة .

و تقول الراوية إنه بعد مودة يليان من طليطلة سارع
 بالذهاب الى أفريقية حيث قابل موسى بن نصير و دعاه الى
 فتح أسبانيا و حين له سهولة هذا الامر كما وضع له النتائج
 العظيمة التى سيحصل عليها العرب من هذا الفتح ، ووافق موسى
 يليان على ذلك شريطة أن يقوم أمير سبته بعملية إستكشاف
 او استطلاع على الساحل الأندلسى . و فعلا نزل يليان فى قسوة
 صغيرة على ساحل الجزيرة الخضراء مقابل سبته . و نجح يليان
 فى الاستيلاء على بعض الغنائم والأسرى التى عاد بها الى سبته .
 و أخير موسى بن نصير بهذا الامر ، و كان ذلك من الأسباب التى
 شجعت موسى على محاولة الفتح .

و يظن أن غارة يليان هذه حدثت فى أواخر سنة ٩٠ هـ .

ولم يستطع موسى أن يقدم على التفتح الجديد بسبب وجود البحر (مضيق أو بحر الزقاق) فأرسل يستشير الخليفة الوليد في الأمر . ولم يوافق الخليفة بسهولة بل إنه طلب إلى موسى أن يبدأ بعملية استكشافية فقال له : خطها بالسرايا حتى تختبر ولا تغرر بالمسلمين في بحر شديد الأحوال ، وعندما قال له موسى إنه ليس ببحر متح وإنما هو خليج يبين ما وراءه كتب إليه " اختيارها بالسرايا وإن كان الأمر على ما حكيت " .

و على ذلك بدأت الحملات العربية الأولى في الاندلس في شكل قوات صغيرة كانت تهدف إلى الاستطلاع والاستكشاف .

و أولها تلك الحملة التي قام بها طريف بن ملوك في رمضان سنة ٩١ هـ صيف يولييه سنة ٧١٠م مع حوالي أربعمائة رجل منهم مائة فارس ، و نزل هؤلاء إلى الساحل الإسباني في أربعة مراكب كانت للأمير يليان . ونزلت القوة في جزيرة صفيحة مقابلة لطنجة أعطى لها اسم القائد فسميت بجزيرة طريف وقامت السرية العربية بفارات في ساحل الجبل الذي سيعرف بجبل طارق عما قليل . واستولت على مغانم و سبي جميل . وكان لموسى بن نصير وهو في القيروان نصيب من المغانم من هذا السبي " الذي لم ير موسى مثله ولا أصحابه " .

و هكذا كان ذلك النجاح بداية لعملية الفتح الحقيقية

و كان على طارق بن زياد نائب موسى بن نصير على طنجة القيام
 بأولى العمليات الكبيرة . وطارق بن زياد هذا بربري من غير
 شك ، هذا رغم مايقوله بعض الكتاب من أنه فارسي الأصل و أنه
 من همدان . و تم الاتفاق على أن يصحب الأمير بليان طارق بن
 زياد لمعرفته بالمنطقة . وتقول رواية الرقيق - التي يرجع
 سندها الى الواقدي - فجعل بليان يحمل البربر في مراكب
 التجار التي تختلف الى الاندلس ولا يشعر بهم أهل الاندلس
 ولا يظنون الا أنها تختلف بمثل ماكانت تختلف به من معاشهم
 و متاجرهم ، ينقلهم فوجا فوجا الى الاندلس . وقد تقدم بليان
 الى أصحاب المراكب الا يعلموا بهم ، وقال لقومه : اني توثقت
 لكم ، فاعلموا انها دولة العرب ، وهم يملكون الاندلس ودعاهم
 الى أن يأخذوا نصيبهم منها ، فأمجبهم ذلك ورفضوا فيه ، وكتب
 لهم طارق بالامان ومن بقي معه ، نجار الى أصحابه ، فنزل بهم
 جبلا من جبال الاندلس هريزا منيعا فسمى ذلك الجبل من يومئذ
 جبل طارق ، فلا يعلم الا به .

وهناك رواية في كتاب " أخبار مجموعة " تقول أن مراكب
 الأمير بليان وهي المراكب الاربعة هي التي قامت بنقل رجال
 طارق الى الساحل الإسباني ، ولما كان هذا العدد من السفن
 غير كاف لحمل الإمدادات فشرع في بناء سفن جديدة . و تم اختيار
 وقت مناسب لنزول طارق و ذلك أن الملك لذريق كان مشغولا في

منطقة بنبلونة بحرب بعض الشوار في أقصى الشمال في الليم
البشكنس . و عبر طارق بن زياد واعتمد في سطح الجبل المواجه
لمدينة سبته وهو الذي سيعرف باسمه (أي جبل طارق) وذلك
حتى تم نزول كل رجاله و ذلك في شهر رجب أو في شهر شعبان
سنة ٩٢ هـ ابريل او مائة سنة ٧١١م . و تقول النصوص ان رجال
طارق بن زياد لم يزيدوا عن سبعة آلاف رجل . وهذا امر غريب
ان يحاول جيش صغير فتح بلد كبير مثل الاندلس ، و لكن يمكن
أن يفسر ذلك بأن العرب كانوا على علم بضعف الملكية القوطية
و أنها لن تستطيع الوقوف أمام أي فاتح أجنبي . كما يمكن
أن يفسر ذلك على أن الكتاب العرب حاولوا التقليل من القوة
العربية حتى يبينوا كيف تمكنت قوتهم الصغيرة من تحقيق تلك
الانتصارات العظيمة :

و كان معظم رجال طارق من البربر ليس معهم الاعدد قليل
من الموالى و من العرب الخلف . وهذا امر له أهميته أيضا
اذ تبين مشاركة المغاربة أهل البلاد الفتوح مع العرب
و مساعدتهم للعرب . بمعنى أن الناس أتبلوا على الاسلام بسرعة
و بلغ هذا الاقبال الى درجة الحساس و الاندفاع نحو نشر الاسلام
و طلب الإستشهاد في سبيله . و سار طارق على رأس رجاله واستولى
على مدينة قرطاجنة التي تقع في منتصف خليج جبل طارق عند
مصب وادي الرقة . وبعد ذلك اتسجه طارق ابن زياد نحو

الغريب و أخذ ينضم موفعا ليكون ملجأ له في حالة اذا ما اضطر الى الانسحاب و اتخذ ذلك الموقع في مواجهة الجزيرة الخضراء و عهد للامير يليان بالاقامة في هذا الموقع لحماية انسحاب العرب اذا مالزم الامر . و علم لذريق بنزول العرب على الساحل الاسباني فاتجه نحو الجنوب بسرعة و توقف في قرطبة بعض الوقت حيث جمع قواته التي كانت هناك . ولم يتقدم طارق بن زياد بل انه اتخذ موقفا دفاعيا و أرسل الى موسى بن نصير يطلب سبب منه النجدة والمدد ، و اجابه موسى لأرسل له خمسة آلاف رجل . معظمهم من البربر أيضا ، وبذلك بلغت قوة طارق بن زياد حوالي اثني عشر ألف رجل . و كان انه انضم اليه في ذلك الوقت بعض الساخطين على لذريق من أموان الملك فيطشة والطاهر أن سبدا هو الذي جعل بعض الكتاب يقولون أن أبناء فيطشة ساروا الى المغرب والتقوا بطارق بن زياد .

و بعد أن قويت قوى جيش طارق أخذ يسير نحو الغرب وذلك في الموقع الذي توجد فيه المستنقعات المعروفة حاليا باسم مستنقعات أليندا والتي يمر بها نهر صغير يعرف باسم وادي برباط . واستقر طارق في هذه المنطقة و أتى جيش لذريق من قرطبة نحو الجنوب من طريق مدينة شذونة و هي هذه المنطقة تم اللقاء الفاصل بين لذريق و طارق . و تقول النصوص العربية ان قوات لذريق ، بلغت حوالي مائة ألف رجل . و كان هذا العدد

مبالغ فيه من غير شك . وتمت هذه الواقعة في أواخر شهر رمضان سنة ٩٢ هـ والموافق لشهر يولية سنة ٧١١ م .

وتقول الروايات العربية أن قيادة القوات القوطية كانت الى بعض أبناء فيضة وان هذا كان السبب الرئيس في انهزام القوات القوطية ، والنص يقول : " هذا ابن الخبيثة قد جلب على سلطاننا وليس من أهله وانما كان من سلطاننا وهؤلاء قوم لا حاجة لهم بايطان بلدنا انما يريدون أن يملسوا أيديهم ثم يخرجون فانهم بنا باين الخبيثة اذا لقينا القوم فاجمعوا لذلك و كان لذريق قد ولى ششرت ميمنته وابنه ميسرته وهما أبناء الملك فيضة الذي كان ملكا قبله وهما رأى من اذار عليه الانهزام " .

بمعنى أنهم اتفقا على الانهزام وأن هذا سيخلصهم من لذريق ، بينما يرجع العرب من جديد الى الساحل الاثري الى اذا ما تفاهوا معهم . وهذا ما حدث فعلا اذ فرأوان فيضة ورغم ذلك حاول لذريق الشبات في القلب ولكنه اغر في النهاية الى الانسحاب امام ضغط القوات العربية ولا يعرف على وجه التحقيق ان كان لذريق قد قتل في هذه المعركة وان كان قد لدر ، ويقول بعض الكتاب الاسبان المحدثين ان الملك القوطي تمكن من الخلاص من المعركة بصعوبة وأنه لن يقتل الا فيما بعد و على يد طارق بن زياد أيضا في أقصى الشمال في منطقة استوريش .

هذا وهناك تفصيلات جديدة. وجدها الأستاذ الدكتور أحمد مختار العبادي في الجزء الذي قام بتحقيقه ونشره من كتاب "الاكتفاء في تاريخ الخلفاء" لابي مروان عبد الملك بن الكردبوس الخاص بتاريخ الاندلس، و أيضا في الجزء الخاص بومف الاندلس لمحمد بن علي بن محمد بن الشباط المعمرى التوزي (توفي في سنة ١٢٨١هـ / ١٢٨٢ م) .

فمن ابن الشباط يقول " ... ثم زحف طارق بجميع اصحابه حتى نزل قريبا من عسكر لدرىق فلتاقوا يوم الاحد لاسلخ شهر رمضان ،فاقتتل المسلمون والمشركون ثمانية ايام قتالا شديدا و صبر الفريقان جميعا صبرا عظيما ،ثم انزل الله عز وجل نصره على المسلمين ،فانهزم ابناء الملك باهل الميمنة واهل الميسرة من عسكر لدرىق فقتل العجم قتلا ذريعا ،و قتل ابناء الملك ولم يبقن عنهما كيدهما ،و آفلت لدرىق الى موفج يقال له السواقى ،فقبل انه قتل وهو لا يعرف ،وقال ايضا انه اراد الاستتار بسمار الوادى ففرق فيه وهلك . ووجد في ذلك المكان خف منظوم بالدر والياقوت قد سقط من رجله و اصاب المسلمون من السبي مالا يعد لهم بمثله . وكان يعرف اشراف العجم نفسى القتل بخواتيم الذهب توجد في اصابعهم و من دونهم بخواتيم الفضة والمبيد و امثالهم بخواتيم الصفر . وكانت الوقعة على المشركين يوم الاحد لسبع خلون من شوال وليومين مضيا من

تشرين الأول . و جمع طارق الغنائم فاخذ منها الخن ، وقسم
فهرها على تسعة آلاف سوى العبيد ، ثم تقدم طارق حتى نزل
بأهل مدينة شذونة .

وكما يقول الأستاذ الدكتور حسين مؤنس " هذا نص عظيم
القيمة ، يقول ابن الشباط نفسه أنه نقله من " مختصر تاريخ
الطبرى " ويذهب العبادى الى أن المراد بذلك " ذيل تاريخ
الطبرى " لعريب بن سعد القرطبي المتوفى سنة ٢٧٠ هـ / ٩٨٠ م
و معنى هذا أن نص ابن الشباط يعطينا قطعة من ذيل تاريخ
الاندلس لعريب ابن سعد ، وهذا فى حد ذاته امر عظيم القيمة
و نلاحظ منه أن عريبا اعتمد على تاريخ احمد بن محمد الرازى
فيما أكمل به تاريخ الطبرى ، و ذلك يزيد فى قيمتها فسى
نظرنا ، فهى تعطينا فقرات من الصورة العربية لنص الرازى الذى
لم يعثر عليه الا فى ترجمته البرتغالية والاسبانية .

ويرى الأستاذ الدكتور مختار العبادى ، أن هذه المعركة
التي توقف عليها مصير اسبانيا فى يد المسلمين ، كانت أكبر
و أعظم من أن تحدد بمثل هذه الاماكن المحدودة الضيقة . لقد
كانت معركة واسعة النطاق بدأت ثلاثها منذ نزول طارق الى
أرض اسبانيا و جند فيها ملك القوط كل ما يستطيع حشده من
مال و رجال و سلاح لدرجة روعت طارق وأزعجته ولا شك ان معركة
بمثل هذه الحشود الكبيرة و هذا الهدى الخفير و هذه المسددة

الطويلة التي استفرقتها في صراع وطراد ومتابعة دولا بسد أن تكون معركة عظيمة تليق بمكانة هذا الفتح العربي العظيم معركة لم تقتصر رحاها على جنوب شذونة أو شمالها بل شملت جميع أنحاء هذه المنطقة ، فهي معركة كورة شذونة بأسرها وليست معركة مدينة شذونة لقاعدتها . ومن هناك جاز لنا أن نقول بأن ماورد في كتب التاريخ من تسميات لهذه المعركة مثل البحيرة ، ووادى بكة ، ووادى البرباط ، ووادى لكة ، وشرقيسي والسواقي ، وماهى في الواقع إلا تسميات لتلك الأماكن التي دارت وتشمعت مندها تلك المعركة الكبيرة في أراضى كورة شذونة .

هذه الموقعة كانت الفاصلة في فزو العرب الماندلسي الذلتحت ابواب البلاد أمام طسارق .

و تختلف النصوص فيما كان ينبغي على طارق بن زياد أن يفعله بعد ذلك فبعضها يقول انه لم يكن ينبغي عليه أن يتهور في داخل الاندلس بل كان ينبغي عليه أن يتوكل حتى تأتيه اوامر أخرى من موسى بن نصير . ولكن طارق لم يكن ليستطيع أن يفعل ذلك ، فالنصر بدفع الى النصر كما يقال ، ثم ان حسانة من أجل الجهاد الى جانب تشجيع الأمير جليان (بليان) له وكذلك خصوم للذريق من اتباع الملك لبيشة . كل هذا دفع طارق السبي التقدم نحو الإمام ، وكان هدف طارق بن زياد هو مدينة قرطبة عاصمة

الجنوب ، ولكن كان عليه أن يعبر نهرا صغيرا في طريق قرطبة
هو نهر وادي استجة ، وكانت هناك قلعة اسمها استجة ، فاستولى
العرب عليها وكان قد لجأ اليها بعض الفارين من القسوط
وانضم الي طارق عدد كبير من أهل البلاد الذين سخطوا على
الحكم القوطي ورجعوا بالعرب في سبيل تحسين احوالهم الشخصية
والاجتماعية ، وخاصة طبقة رقيق الأرض . لذا كما أن اليهود
في الاندلس الذين كانوا يقعون تحت ضغط القوط واضطهادهم
رجعوا بقدوم العرب وقدموا لهم ، كثير من المعونة والمساعدات
على ذلك لرب طارق بن زياد ، أن يتجه مباشرة نحو عاصمة
القوط . هي طليطلة . وعلى ذلك بعث بحملة صغيرة على رأسها
أحد موالى الامويين واسمه مغيث الرومي للاستيلاء على مدينة
قرطبة ، بينما اتجه هو نحو الشمال نحو مدينة طليطلة . وقد
مغيث من الاستيلاء على قرطبة في أوائل سنة ٩٣ هـ .

وهناك بعض الروايات العربية التي تقول أن أقاليم
شرق الاندلس سقطت في الأخرى بين أيدي قواد طارق بن زياد مثل
غرناطة وقلعة مرسية .

ولكن الحقيقة هو أن أقاليم شرق الاندلس هذه لم يتم
فتحها الا على أيام عبد العزيز بن موسى بن نصير ، ولم تقاوم
عاصمة القوط طليطلة أية مقاومة ، وذلك أن أهلها كانوا قد
تركوها وخاصة بعد أن هجرها كبار رجال الكنيسة واستولس

طارق ابن زياد على قعور طليظلة و أخذ الكثير من المغانم
و الذخائر من هذه القصور ، و كذلك من كنائس المدينة . وكانت
هذه المغانم موضوعا من الموضوعات التي أشارت خيال الكتّاب
العرب . والمثل لذلك تلك المائدة العجيبة التي يسمونها
مائدة سليمان .

استمر طارق بن زياد في المير على طول نهر تاجيسه
ويقال انه بلغ الى وادي الحجارة ولكن عند حلول فصل الشتاء
عاد من جديد الى طليظلة .

و بذلك انقضت حملة طارق الاولى و بدأت الحملة العزبية
الكبرى التي قادها والي المغرب بنفسه وهو موسى بن نصير .



حملة موسى بن نصير

اختلفت الآراء في الأسباب التي دعت موسى بن نصير إلى القيام بنفسه في الفتح في الأندلس ومن هذه الأسباب ما يرجع إلى حد موسى بن نصير لعائده ومولاه الذي حقق كل هذه الامجاد لنفسه ورغبة موسى في أن يكون له فخر فتح هذه البلاد . وربما كان ذلك العامل الشخصي صحيحا إلى حد מסا ولكن هناك أسباب عامة من ذلك طلب طارق بن زياد للمدد ، فهناك بعض النصوص التي تقول أن طارق هو الذي استدعى موسى و أنه كتب إليه " ان الأمم تداعت اليها من كل ناحية فالقنوت الفوت ، فصار إليه موسى . وبطبيعة الحال هذا السبب ربما كان هو الأقرب إلى الصحة ، فالقوات التي كانت مع طارق لسم تنك لتكفي فتح البلاد وإقامة حاميات في الأقاليم المختلفة .

ترك موسى القيروان قاعدة الفريقية وسار على رأس قوة بلغت حوالي ثمانية عشر ألف رجل واختلفت هذه القوة في قوة طارق من حيث أنها كانت قوة عربية في معظمها اشتركت فيها معظم القوات العربية الموجودة في بلاد المغرب . وصحب موسى بن نصير عدد من التابعين وهم الطبقة التي تلى طبقة الصحابة وكانت في قوات موسى بعض القبائل اليمنية ، وكذلك بعض القبائل القيسية واستخدم موسى ابن نصير في العبور نفوس المراكب التي استخدمها طارق بن زياد وهي مراكب الأمية يليان إلى جانب المراكب التي كان قد بدى في انشائها في طنجة ولي سبته .

وتم تزول موسى بن نصير على الساحل الاندلسى فى شهر رمضان من سنة ٩٣ هـ ،والذى نلاحظه هو أن موسى بن نصير لم يسر مباشرة الى عاصمة القوط طليطلة حيث كان طارق بن زياد بل انه رأى أن يقوم بغتوح خاصة به وهذا جعل البعض يفسر حملة موسى بأنها كانت من أجل اغراض شخصية . وبدأ موسى بالاستيلاء على مدينة شذونة ومن شذونة اتجه مباشرة نحو مدينة اشبيلية و استطاع ان يستولى على القلعين قريبتين من اشبيلية قبل ان يغرب الحصار على المدينة نفسها . والظاهر ان مدينة اشبيلية لم تقاوم مقاومة شديدة ، اذ دخلها العرب وانسحب القوط نحو الغرب الى مدينة لبلة . ومن اشبيلية اتجه موسى الى مدينة ماردة . ولم تستسلم مدينة ماردة بسهولة وذلك أن القوط كانوا قد لجأوا اليها ،فاضطر العرب الى غرب الحصار عليها طوال الشتاء واخيرا استسلمت فى شهر شوال سنة ٩٤هـ / يونية ٧١٣م . ووجد موسى بن نصير فى ماردة ذخائر عظيمة . ثم انه تابع مسيرة فى اتجاه طليطلة وأرسل الى طارق يطلب اليه السير للقاءه ،وأرسل موسى اثناء طريقه نحو طليطلة ابنه عبد العزيز ليخمد ثورة كانت قد قامت فى مدينة اشبيلية واستطاع عبد العزيز فعلا أن يخمد الثورة ،ثم أنه قد فتح بعض المدن الموجودة فى منطقة الغرب فى جنوب البرتغال الحالية لبلة وباجة واكشنة واتجه طارق بن زياد

لملاقاة موسى ابن نصير و تم اللقاء بينهما في موضع طلبهم سرقة على نهر وادى تاجه أسافل طليطلة . ويظهر من النصوص أن موسى بن نصير استقبل طارق ابن زياد استقبالا سيئا و كمال اليه الاتهامات و بلغ الامر الى حد ضربه بالسياط .

و يفسر ذلك على أن طارق بن زياد خالف اوامر موسى بن نصير التي كانت تتطلب منه التريث عقب انتصاره على لدرريق و عدم المغامرة في داخل البلاد خشية على المسلمين .

ولكن موسى عاد وصالح قائد الذي اتجه بعد ذلك نحو العالميم جبل الشارات في وسط شبه الجزيرة . ويقال ان طارق بن زياد التقى بلدرريق هناك على رأس القوط وأنه قتل في اواخر صيف سنة ٧١٣ هـ .

و بعد ذلك قفى موسى بن نصير شتاء هذا العام في عاصمة القوط في طليطلة وسلم هناك طارق الدخائر والنفايس التي استولى عليها . ويقال ان موسى بن نصير ضرب النقود من الف في طليطلة في ذلك الوقت وذلك في دار السكة القديمة .

و كانت هذه النقود تحمل الشعارات الاسلامية منقوشة بالحروف اللاتينية بسم الله - لا اله الا الله . واحد عليم . لم كمثل الله غيره .

وذلك من وجه . وكان منقوشا على الوجه الآخر السنتين
الهجرية والمسيحية .

وأرسل موسى بن نصير الى الخليفة يعلمه بما فتح الله
على المسلمين في الاندلس وبين له المغنم والاسلاب العظيمة
التي تم الاستيلاء عليها . وسار بهذه الأخبار الى الخليفة احد
التابعين وهو علي بن زياد الكوفي التابعي و معه اقدموا الى
بنى أمية وهو مغيث الرومي الذي رأيناه يستولى على مدينة
قرطبة .

وعندما تحسنت الاحوال الجوية خرج موسى بن نصير لتكملة
فتوح الاندلس حيث استولى على مدينة سرقسطة في سنة ٩٥ هـ واقام
بها أحد التابعين وهو حنظل المنعاني من صنعاء الشام وليس من
صنعاء اليمن . وهو الذي أنشأ مسجد المدينة الجامع .

وأراد موسى بن نصير ان يستمر في اتجاهه نحو الشمال
فحقق البرانس في اتجاه مدينة لاردة التي تقع على الطريق بين
سرقسطة وبين برشلونة ولا يعرف ان كان موسى بن نصير أراد ان
يتجاوز جبال البرانس الى ارض فرنسا . ولكن يفهم من النصو
انه توغل في بلاد غربية على العرب حتى ان بعض العسكر بدأ
يتعامل من ذلك .

وهناك بعض النصوص التي تشير إلى أن موسى بن نصر ربما فكر في العودة إلى الخليفة عن طريق القمطنطينية ولكن هذه الفكرة خيالية من غير شك ولا أساس لها من الصحة .

في هذا الوقت رجع رسل موسى بن نصير من عند الخليفة والظاهر أن الخليفة الوليد كان يتعجل لقاء موسى بن نصير ليعرفه بما تم على يديه من الفتوح وليحاسبه على ما وقع بين يديه من المغانم والاملاب إذ أنه طلب عودة موسى إلى دمشق ولكن موسى بن نصير لم يستجيب لأمر الخليفة مباشرة بل أنه قام ببعض الفتوحات ، إذ حاول تأمين ماتم على يديه من الفتوح وكان تأخره هذا سببا في أنه اتهم كما يفهم من النصوص بالخروج على طاعة الخليفة. الرليدين عبد الملك .

قرر موسى بن نصير أن يقوم بحملة في السطوح الجنوبية الغربية لجبال البرانس في الاقاليم التي مرلت باسم قشتالة القديمة ، بينما أمر طارق بن زياد بالمسير من سرقطة نحو أمالي وادي الابروه والاتجاه من هناك إلى بلاد الجلالة وخلق طارق ابن زياد خلال حملته هذه عددا من الانتصارات في شمـ الجزيرة فتقدم إلى مدينة ماية ونهيتها ثم سار إلى مدينة ليون واسترجه . أما عن موسى بن نصير فإنه بعد نحو الثمان إلى بلاد استوريش في اتجاه عاصمة استوريش المعروفة . وتقول النصوص العربية أن أهل البلاد التجأوا إلى الاقاليم الجبلية التي امتصوا بها هناك .

ومندما تمت هذه اللتوح قرر موسى بن نصير أن يسير
 نحو المشرق للقضاء الخليفة فترك الاندلس في نهاية سنة ٩٥ هـ
 وترك الحكم لابنته عبد العزيز ، و سار موسى بن نصير في موكب
 نصر عظيم يحيط به كبار رجال القوط وكذلك رعاء البربر
 و معهم المغانم والاسلاب والهدايا التي أشارت خيال الكرام
 العرب .

ولكن موسى بن نصير وصل الشام قبيل وفاة الخليفة
 الوليد بن عبد الملك وربما كان ذلك من الأسباب التي اسقطت
 الخليفة الجديد عليه وهو سليمان بن عبد الملك الذي أسس
 معاملته وانتهى امر الفاتح الكبير نهاية فامعة كذلك الحال
 بالنسبة لطارق بن زياد .

الفتوحات فيما وراء النهر :

أما عن الفتح الكبير الذي تم على أيام قتيبة فإنه بدأ بعد وفاة عبد الملك وخلافة الوليد بن عبد الملك وذلك عندما عهد الحجاج الى والى الرى قتيبة بن مسلم بولاية المشرق وذلك فى سنة ٨٦ هـ . و بدأ قتيبة يعمل على اقرار الامور فى الولايات الواقعة على ضفاف نهر جيحون وذلك فى منطقة بلخ وآخرون ومنطقة شومان . ومما يستحق الذكر هنا هو أن قتيبة بن مسلم استعان بملكه صفانيان فى الفتح فكان ذلك بداية استخدام أهل تلك البلاد فى القوات العربية واستمر قتيبة بحملاته السنوية ابتداءً من تلك السنة فى بلاد ما وراء النهر . وفى سنة ٨٧ هـ ٨٠٦ م أتجه الى منطقة بخارى فعبر النهر (جيحون) عند مدينة آمل واستند امراء المنطقة بخاقان الترك كما استند بطرخون المعقد وكذلك بملك بخارى ولقى قتيبة ورجاله الكثير من المعويات اذا احاط بهم المعاص من كل جانب وانقطعت أخبارهم عن الحجاج والخلافة مدة شهرين فكان لا ينفذ له رسول ولا يصل اليه خبر " ولقت الاقوات وارتفعت الاسعار ارتفاعا شديدا وقلق الحجاج فى العراق قلقا عظيما على جيشه الاموى حتى انه امر الناس بالدعاء له فى المساجد وتمكن قتيبة من الخلاص من هذا المأزق بالسياسة اذ انه راسل ملك المعقد واقنعه بترك حلفائه وانتهى الامر الى المصلح

فعلا مع ملك سمرقند و أرسل قتيبة حملاته في سنة ٨٨٨ هـ لسي منطقة بخارى . وفي سنة ٨٩٠ هـ وانتهى الامر بالاستيلاء على بخارى في سنة ٩٠٠ هـ وذلك في الحملة الخامسة التي قام بها قتيبة وكان ملك بخارى الوطني قد استنجد بقوات سمرقند وكذلك بالترك ولكن قتيبة سبقهم الى المدينة و ضرب عليها الحصار و نجح العرب في هزيمة أعدائهم و هزم الترك و خرج الخاقان و انسحب ملك سمرقند من المعركة و على ذلك فتحت المدينة ابوابها و دخلها المسلمون . وبعد أن نهزم قتيبة شقونها ماد منها الى خراسان . و شعر قتيبة بقوته و بدا يشتد في معاملته لامراء البلاد حتى خافوه و اعلنوا خضوعهم و لكنهم مادوا و نكثوا الطلح سنة ٩١١ هـ فقام قتيبة بحملة ضد امراء بلخ و الطالقان و نجح في هزيمتهم ولكنه رغم شدة الحجاج و سطوة قتيبة نجد أن سلطان العرب لم يكن قد اجتاز تماما في البلاد التي كانت كما نرى بين أيدي امراءها الوطنيين يحكمونها تحت اشراف العرب .

و استمر قتيبة في نشاطه و في سنة ٩١٢ هـ حقق نجاحا . هائلا وذلك انه فتح خوارزم سمرقند و كان فتح خوارزم نتيجة لاضطراب امراء البلاد الوطنيين الذين استنجد بعضهم بقتيبة مانتهز الفرصة و فتح المدينة . أما من فتح سمرقند فكان نتيجة لعميان ملكها و نقله للملح وعندما مار قتيبة و عبر

النهر صارت الى جانبه قوات امير خوارزم وقوات ملك بخارى
 بينما امتنجد ملك سمرقند بالترك وملك الشاش واستعد قتيبة
 للقاء اعدائه و نصبت لهم الكماش و نجحت خطته ففاوضوه من
 أجل الملح و تم الاتفاق على دفع فدية قدرت بمليون درهم
 كما نصت شروط الملح على ان يقدم امراء تلك البلاد عددا كبيرا
 من الفرسان للعمل تحت قيادة قتيبة الرواية تقول انهم
 بلغوا حوالي ثلاثين الف فارس و هناك رواية أخرى تقول انهم
 بلغوا مائة الف ، كما تقرر ان تفتح المدينة ابوابها لقتيبة
 والايبقى بها أحد من المقاتلة ولكن على أن يبني قتيبة مسجدا
 وعلى أن يتفدى ثم يخرج من المدينة ولكن قتيبة بعد أن دخل
 المدينة رفض الخروج منها فكان لهذا العمل اثره بين أهل
 ذلك العصر وخاصة من رجال الدين الذين قالوا بأن قتيبة فتح
 سمرقند عدرا .

والذي يهمنا من أمر هذه الفتوح بشكل خاص هو أن الملح
 مع أمراء البلاد الوطنيين لم يعد على فدية من المال بل على
 تقديم عدد من المقاتلة أيضا بمعنى أن أهل هذه الاقاليم
 أخذوا يساعدون العرب في فتح ما وراءهم من البلاد و العمل
 على نشر الاسلام في بلاد الترك و فعلا توكل قتيبة بغفل هذه
 المساعدات الى موافق لم يسبقه اليها احد اذ انه وصل الى
 فرغانة و عبر سيحون لأول مرة وفتح مدينة طشقند . على أن —

النفوذ العربي أخذ يستقر في ولايات سيحون و كان ذلك يرضى
 طموح الحجاج بطبيعة الحال ويثير حماسه و ذلك انه اغتد
 بيوالى الامدادات الى قتيبة و يطلب منه الاستمرار فى تحقيق
 انتصارات عسكرية فى الشرق والعمل على توسيع حدود الاسلام
 فى قلب بلاد الترك .

و فعلا صار قتيبة فى سنة ٩٥ هـ نحو المشرق ولكنه عندما
 بلغ الشاس ومله نبأ نعى الحجاج فكان لذلك اثره الشديد السيئ
 على معنويات الفاتح الكبير الذى كان لايجهل مايكاد يمشق
 مركز الدولة من الخصومات السياسية والمنازعات القبلية فكان
 موت الحجاج نذير أزمة خطيرة فى تربع العرب فى المشرق . ولكن
 الخليفة الجديد الوليد بن عبد الملك عرف لقتيبة ماله من
 فضل فعمل على تشجيعه على مواصلة الفتح و كتب اليه يقول
 " قد عرف امير المؤمنين بلاءك و جدك واجتهادك فى جهاد اعداء
 المسلمين و امير المؤمنين رافعك و صانع بك الذى يجب لك فاتهم
 مغازيك وانتظر ثوابيك ولاتقب من امير المؤمنين كتبك حتى
 كأنى انظر الى بلاءك والشكر الذى انت فيه .

و كان لتشجيع الوليد أثره فى رفع معنويات قتيبة
 الذى تماك وواصل الفتح حتى بلغ الى مدينة كاشغر فى السنة
 التالية أى سنة ٩٦ هـ حيث هزم الحامية الصينية التى كانت

هناك ولكنه قدر لنجاح بلاد ماوراء النهر ان ينتهى نهائية
 تعسة و ذلك ان الخليفة الوليد توفى فى سنة ٩٧د و خلفه
 أخوه سليمان بن عبد الملك الذى سار على سياسة مغايرة
 فحارب العممية الكلبية و ناهض العممية القيسية مما دها
 قتيبة الى الثورة و بفعل تدبير الخليفة انتهى الفاتح
 الكبير قتيلا بأيدى رجاله الذين طامقواهم الى النصر
 و الظفر .

و هكذا استمر سلطان العرب الى حدود الدولة الشرقية
 و كان قتيبة بن مسلم هو الفاتح الحقيقى لتلك البلاد .

العمل الثالث عشر

مظمة الدولة الأموية وبداية الأندلس

مظلة الدولة الاموية وبداية الاقبوال :

بلغت الدولة الاموية ذروة مجدها و عظمتها في نهاية القرن الاول وبداية القرن الثاني للهجرة - وهو القرن الثامن الميلادي - " ففي هذا القرن ونعت جميع النظم الاسلامية وبدات كافة الاتجاهات الفكرية ، حينما اخذت الافكار تتجاوز حدودها الاقليمية الى آفاق أوسع و هو عصر تفتح الروح الاسلامية وسط ثراء مادي فزير و هي كذلك الفترة الى مهدت بعد سنة ١٣٢ هـ / ٧٥٠ م للدولة العباسية أن تكون مركزا مهما للحياة العقلية^(١)

وهناك خلفاء عظام مثل : الوليد وسليمان بن عبد الملك و عمر بن عبد العزيز تسيدوا كبر دولة اسلامية و في الحقيقة أن الفضل في اتساع الدولة انما يرجع الى كبار العمال من رجال الحرب والادارة الذين خدموا هؤلاء الخلفاء وأغلب الظن أن السبب في عدم معرفتنا بأعمال خلفاء الامويين الشغمية انما يرجع الى أن ما كتب عنهم انما كتب في العصر العباسي . ولما كان العباسيون يكتنون للامويين حقدا كبيرا كان من الطبيعي أن يعمر الكتاب خلفاء الامويين تصويرا قاتما لهم يمتون الخليفة

(١) انظر جودفروا ديمومبيين ، النظم الاسلامية ، ترجمة الدكتور فيمل السامر د . صالح الشماح ، دار النشر للجامعيين

الوليد بأنه مستبد ظالم ،وسليمان شره أكل^(١) . ولم يسلم من النقد من الخلفاء الأمويين سوى الخليفة الورع التقى عمر بن عبد العزيز الذى يعتبره الكتاب خامس الخلفاء الراشدين ورغم الاعتراف بمكانة عمر بن عبد العزيز الذى يرجع اليه الفضل فى منع سب الامام على رضى الله عنه من على المنابر كما انه اعترف له بفعله عندما نظر الى الاسلام نظرة تختلف من نظرة سابقة فهو يرى ان الدولة عندما اتسعت كانت تهدل الى نشر الاسلام قبل الحصول على المكاسب المادية و أعلن رآيه هذا عندما تضاربت السياسة الدينية مع السياسة الادارية وطولب الداخلون الجدد فى الاسلام بدفع الجزية مثلهم فى ذلك مثل اهل الذمة (غير المسلمين من اهل الكتاب) فأمر عمر برفع الجزية عن أسلم ولهذا يعتبر عمر نموذجاً للورع والعدل والحكمة . ورغم ذلك نجد ان بعض كتاب العباسيين يبالغون فيه كما نالوا من أقاربه وينسب الى المنصور العباسى انه قال عندما ذكر فى مجلسه : " انه امور وسط عميان " (٢)

وبناء على ذلك نلاحظ ان الفضل فى الاممال السياسية والعسكرية التى حققها الاسلام على عهد الدولة الاموية انما

(١) انظر ، المسعودى ، مروج الذهب و معادن الجواهر ، تنقيح و تمحيب شارل بلا (عن طبعة برية دي ميناروبليفين كرتاي) منشورات الجامعة اللبنانية قسم الدراسات التاريخية ، بيروت

١٩٧٣ ، ج ٤ ، ص ١٣٠

(٢) نفس المصدر السابق والمفحمة .

يرجع الى كبار رجال الدولة مثل : العجاج بن يوسف الثقفي الذي اشتهر بعنفه وعدته وبطشه حتى أنه غرس نراية أهل الشام في قلوب اهل العراق ولكن يرجع الفضل إلى قسوته في الحفاظ على وحدة الدولة .

ونذكر ايضاً من الرجال العظام قتيبة بن مسلم فاتح بلاد ماوراء النهر والذي وحّد حدود الاسلام حتى مغارب السند ثم موسى بن نصير فاتح الاندلس .

امتد سلطان الدولة في المشرق والمغرب ولكنها لم تستطع أن تفتح القسطنطينية ففشلت المحاولات التي بذلها معاوية بن أبي سفيان و خلفائه مثل الوليد ونسيمان .

اما فيما يتعلق بالسياسة الداخلية فانه في هذه الفترة التي شهدت فيها الدولة أقصى اتساعها حدثت تغييرات مهمة في نظمها الداخلية و كذلك بدأ ظهور العمارات الاسلامية الفخمة التي نفخر ونعتز بها .

كذلك ينبغي الإشارة الى المجهودات العظيمة التي قام بها الخليفة عبد الملك بن مروان من أجل تعريب الدواوين أي تعريب الادارة وعمل على تغلغل هذا التعريب بين اهل الامصار وعمل التعريب وانتشار الاسلام على تكسير الحواجز التي كانت موجودة بين العرب وبين اهل البلاد وكان ذلك تمهيدا للقيام

المجتمع العربي الاسلامى الموحد . واستمر فى هذه السياسة
التي بدأها عبد الملك ابنه الوليد وكذلك عمر بن عبد العزيز
ويرجع الفضل فى إنشاء المسجد الجامع فى دمشق الى الوليد ابن
عبد الملك الذى استجلب لبناء هذا الجامع الفنانين من بلاد
الروم وكذلك من مصر و أنفق عليه بسخاء حتى أصبح مئذنة
من مفاخر الاسلام ونموذجاً من نماذج الفن الاسلامى .

وبعد أن بلغت الدولة من الناحية العسكرية أقصى اتساعها
بدأ عصر التوقف العسكرى والاقليمى وكان هذا يعنى بداية عصر
الاقول والاضحلال .

أما فى المشرق فتحركت المسيحية ايضا فانتهى حصار
القسطنطينية الاخير بالفشل ثم أن الامبراطورية البيزنطية
خرجت من فترة الفوضى التي كانت تمر بها وامتلى عرشها امبراطور
قوى هو ليون الثالث الايسورى الذى قام بحملات عسكرية فى آسيا
المغربى وكذلك فى مناطق القوقاز وفى سنة ١٢٢ هـ تذكروا الحوليات
ان ابن الخليفة هشام بن عبد الملك الذى كان قد توفى فى
الاراضى البيزنطية لقي هزيمة مروعة تشتت مقدمة جيشه وقفت هذه
الكارثة على حلم الامويين فى القضاء على بيزنطة هذا فيما
يتعلق بتوقف الفتح العسكرى .

أما فيما يتعلق بالاحوال الداخلية فى الدولة فانهالم
تكن بأحسن حالا من التوسع العسكرى . ففى كثير من الاقاليم
ظهرت ميول واتجاهات انفصالية .

الوضع في بلاد المغرب :

ففي بلاد المغرب بدأ الصراع بين العرب والبربر يظهر بشكل واضح بعد ذلك بقليل حوالي سنة ١١٦ هـ ولو أن يذو هذا النزاع ترجع الى اواخر القرن الاول الهجري عندما ولي محمد بن يزيد القرشي الفريقية في سنة ٩٧ هـ . وعلى أيام سليمان بن عبد الملك اذ بدأت البلاد تغرب ولكنه عندما آلت الخلافة الى عمر ابن عبد العزيز بدأ ينتهج سياسة الإصلاح والتوفيق واسترعى اهل الامصار ومحاولة معاملتهم معاملة الند للند بالنسبة للعرب فبعد ولاية عمر يقال ان سياسته هذه نجت في المغرب نجاحا كبيرا بفضل واليه اسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر الذي يقال انه كان غير أمير وانه بفضل سياسته المتزنة العادلة أسلم جميع البربر في البلاد .

ولكن بعد وفاة عمر بن عبد العزيز ماتت الامور السي ماكانت عليه وبدأ الاضطراب في المغرب على أيام يزيد بن عبد الملك الذي جعل المغرب الى يزيد ابن أبي مسلم الذي كان مولى للحجاج بن يوسف الثقفي و ذلك سنة ١٠٢ هـ . ويقال أن يزيد بن أبي مسلم اساء السيرة في المغرب وحاول ان يطبق الاجراء العنيفة التي طبقتها الحجاج في العراق وبلاد المغرب من ذلك انه اعاد تقليدا بيزنطيا قديما كان معروفا في البلاد فوشم

حرسه على أكفهم او على راحتهم فجعل اسم الرجل في كف وكلية
 ربه في كف آخر فكان ذلك سببا في اشارة السخط بين أهل البلاد
 الذين أنكروا و تأمروا عليه فقتلوه اثناء ادائه لملاة
 المغرب . (١)

وبعد ذلك آلت ولاية المريمية في سنة ١١٦ هـ الى عبيد
 الله بن الحبحاب القيسي ، أعاد ابن الحبحاب هذا سيرة يزيد
 بن أبي مسلم فأوصى نوابه في المغرب بمعاملة أهل البلاد
 دون رعاية . وتقول النصوص ان عامله في طنجة وفي السوس نادى
 وصيته و قاليا فيها فطلبوا من البربر الذين دخلوا في الاسلام
 دفع الجزية و بالغوا في اهانتهم حتى أنهم سبوا بناتهم
 وأخلوهم في الجزية . وكانت هذه الاجراءات العنيفة سببا لى
 اشغال لهيب العداوة والحقد فانتهر أهل البلاد خروج احد ناصبي
 ابن الحبحاب الى صقلية وهو حبيب بن أبي عبيد بن عقبة بن نافع
 الثميري، واندلعت ثورة عارمة في المغرب الاقصى . واشترك في
 هذه الثورة قبائل فمارة ومكناسة وبرغواطة ومطرفة وجعلوا على
 رؤسهم رجلا منهم اسمه ميسرة ويعرفه الكتاب العرب باسم ميسرة
 الحقيبر و ذلك و ذلك لانه كان في بداية امرة سقاء بالقيروان
 فقاد ميسرة الذي أصبح اماما الثورة وتقدم نحو طنجة واستطاع
 ومن معه الاستيلاء على المدينة في سنة ١٢٢ هـ .

(١) انظر ، ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ، ص ٤٨ .

وتتلخص أهمية هذه الثورة في أنها لم تكن ثورة سياسية فقط بل إنها كانت نورة دينية أيضا إذ قامت هذه الثورة فلسي أسس المذهب الخارجي الذي ينادى بالمعصية والالتزام بين جميع المسلمين لافرق بين عربي ولاعجمي الا بالتقوى وهو المذهب الذي ينادى بأنه يمكن ان تكون الخلافة اى رئاسة الجماعة الاسلامية لاي رجل مسلم طالما يتمتع بالاهلية اى دون اى تفرقة جنسية او عنصرية .

دخل هذا المذهب من المشرق وخاصة من العراق من البصرة الى بلاد المغرب ولقى نجاحا كبيرا بين البربر الذين كانوا يبحثون عن المذهب الصحيح والذين كانوا يتشككون في تصرفات العرب اذ اعمهم . تلك التصرفات التي لا تتفق في كثير من الاحيان مع المبادئ الاساسية للإسلام وانتهى الامر بأن اتخذوا المذهب الخارجي شعارا لتفطية امانيتهم في التحرر و في مقاومة العرب و فعلا سينجح هذا المذهب وسيقيم امارات مستقلة كتاهمسرت في المغرب الاوسط و في جبال نفوسة و في طرابلس حيث لازال المذهب حيا الى اليوم .

عندما علم والى أفريقية بسقوط مدينة طنجة بين يدي ميسرة واتباعه من المظبية امر نائبة في الاندلس وهو عقبه بن الحجاج السلولى بالمسير الى الساحل الافريقى والعمل على

استخلاص المدينة و فعلا نزل عقبة الى سواحل طنجة و قتل البربر
قتلا ذريعا ولكن لم ينجح في اخماد الثورة . (١)

وقعة الاشتراف :

أما عن مسيرة فتقول الروايات أن اتباعه لم يرفضوا
عن سيرته وعلى ذلك فانهم تخلعوا منه وقتلوه وجعلوا امامتهم
الى رجل آخر هو خالد بن حميد الزناتي . وفي اوائل سنة ١٢٣هـ
٧٤٠ م نجح خالد بن حميد هذا ومن معه من الخوارج من البربر
في ازالة الهزيمة الدائمة بالعرب و ذلك في وسط بلاد الجزائر
بالقرب من وادي ثلث واستشهد في هذه الواقعة عدد كبير من
شباب العرب ولهذا السبب عرفت هذه الواقعة باسم وقعة الاشتراف (٢)

(١) ابن عذاري ، البيان المغرب ، ج ٢ ، ص ٢٩ . أخبار مجموعة

ص ٢٩ .

(٢) انظر ، الرقيق ، تاريخ افريقية ، ص ١١١ . ابن عذاري

، البيان ، ج ١ ص ٥٤ .

رد فعل وقعة الاشراف في الاندلس .

و مندما بلغت انباء هذه الكارثة الى الاندلس حدث رد فعل شديد وذلك ان عرب الاندلس شاروا بأميرهم عقبه بن الحجاج السلولى فعزلوه وولوا عبد الملك ابن قطن وكان ابن قطن هذا من أهل المدينة و أهل المدينة يكرهون أهل الشام منذ ذلك الصراع الذى حدث بينهم وبين الشاميين عقب ولساء معاوية وعلى ايام يزيد وخاصة بعد وقعة الحرة المشهورة التى استباح فيها أهل الشام المدينة حتى خرج التابعيين و خرج كثير من أهل المدينة ودخلوا في الجيش الاقربى كما سبق ان اشرنا .

و عن هذا الطريق دخلوا الى الاندلس وهم يحتفظون في قرارة نفوسهم بهذا الحقد والعداء الميرير لأهل الشام . وعلى ذلك لم يكن من الغريب ان ينظر ابن قطن بعين الارتياح الى المعويات التى تلقاها جيوش الشام في المغرب ولكن الذى حدث هو أن البربر افطربوا بدورهم في الاندلس ويظهر أن العرب كانوا قد استأثروا بخيرات البلاد وخاصة الاراضى السهلية الفنية بينما تركوا للبربر الاقاليم الجبلية الفقيرة . ولو أن ذلك امر طبيعيا فالبربر اعتادوا السكنى في الجبال كما أن استيطانهم في المناطق الجبلية كان يحق لهم نوعا من الاستقلال الذاتى في اقاليمهم .

وتلقى البربر أبناء انتصارات اخرائهم في شمال افرقية على الجيوش العربية بفرح شديد وفكروا بدورهم في زعزعة سلطان العرب في الاندلس وبدأت الثورة البربرية في الاندلس في بلاد الجلاقة والمناطق الشمالية الغربية من الاندلس عند السفوح الجنوبية لجبال و تقدم البربر نحو الجنوب يفاجئون العسرب ويقتلونهم و حاول ابن قطن مواجهة الموقف واستقر العرب في جنوب الجزيرة ولكن جهوده لم تنجح في اخماد الثورة .

كلثوم بن عياض وولعته القرن والاضنام :

وصلت هذه الأنباء الى مركز الخلافة في المشرق ،وساد دمشق جو من القلق واقسم هشام بن عبد الملك أن يرسل جيوشا جارة للقمع الثورة تكون اوائلها في بلاد المغرب بينما يكون او اخرها مازالت في دمشق و فعلا جهز حملة كبرى بلغ تعدادها حوالي ثلاثين الف رجل منهم عشرة آلاف فارس من أهل الشام ووصل على رأس الحملة كلثوم بن عياض القشيري و كان يصوب كلثوم ابن اخيه بلج بن بشر و ذلك على رأس الخياله التي كانت مقدمة ذلك الجيش^(١) و تحقق ماكان قد وعد به الخليفة بوصول اوائل الجيوش الى المغرب بينما يكون مؤخرته في المشرق

(١) انظر ، ابن مغازي ، البيان ، ج ١ ص ٥٤٠ . وقارن الرقيق ، تاريخ افريقية ، ص ١١١ بروفسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية بالفرنسية ص ٤٣ .

وذلك بانضمام العسكر من البلاد التي كان يمر بها هذا الجيش
وذلك في مصر وفي أفريقية ويظن أن ذلك الجيش الكبير لم
يكن حسن التنظيم وذلك انه انهزم في اواخر سنة ١٢٢هـ/أواخر
سنة ٧٤١ م على صفاف وادي سبو ، ولقى كلثوم حتفه في الموقعة
وستستمر الخلافة في مجهوداتها لقمع هذه الثورة وفعلا
ستنجح قوات الخليفة في الايقاع بالبربر اذ لحقت بهم هزيمتين
داميتين احدهما تعرف بالانصام والاخرى تعرف بالقرن وذلك
غير بعيد عن القيروان .

وكان لوقعة القرن هذه مدى عظيما في الشرق اذ اعتبرها
العرب نصرا حاسما ضد البربر حتى قال بعض الكتاب ان عدد من
قتل في الواقعة من البربر بلغ ١٨٠ الف رجل (١)

وكان لفقيه مصر الليث بن سعد يقول : " مامن غزوة كنت
أحب أن أشهدا بعد غزوة بدر أحب الى من غزوة القرن والاطمام

أما في داخل الدولة فكان من أهم الخلائق التي أصابت
الدولة ظهور الخصومات والشواهد الدينية . فعند البدايات
ظهرت الحركة الخارجية في مركز الدولة لكن بفعل جهود الحجاج

(١) انظر تفصيلات تلك الهزائم في : الرقيق ، تاريخ افريقية
ص ١١٨ - ١٢٢ - وقارن ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ص ٥٨ - ٥٩
(٢) الرقيق ، ص ١٢٢ ، ابن عذارى ، البيان ، ج ١ ص ٥٩ .

ابن يوسف الثقفي استطاعت الدولة القضاة على الخوارج ولكن
هذا لم يكن يعنى القضاء التام على الحركة اذ انها ظهرت
و نجت فى المشرق و فى المغرب •

و على اواخر ايام الامويين بدا الخوارج يشيرون الاضطراب
من جديد فى مركز الدولة منتهزين بفعل الحكومة فى سنة ١٢٧ هـ
٧٤٥ م حشد الخوارج قواهم فى منطقة الكوفة برئاسة ضحاك بن
قيس الشيباني وكذلك فعل الخوارج الاباضية فى جزيرة العرب
فجمعوا قواهم برئاسة ابو حمزة الخارجى (١)

الى جانب المذهب الخارجى كان الشيعة مصرى لثقل أيضا
للدولة خاصة فى العراق فقد استدعوا احد أحفاد على بن أبى
طالب رضى الله عنه وهو زيد بن على زين العابدين و ذلك على
أيام خلافة هشام بن عبد الملك و اعلنوا امامته • وبات جهود
الخلافة فى دمشق بالفشل حوالى العام فى القضاء على ثورة
العراق • ولكن انتهى الامر بالقضاء على بعض المتآمرين ، وعرف
مكان زيد و تتبعته قوات الخلافة وتمكنوا من رميه بسهم فاصاب
جانب جبهته اليسرى فثبت فى دماغه • ومات زيد فى مفر من سنة
١٢٢ هـ / يناير ٧٤٠ م •

(١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل فى التاريخ ، تحقيق عبد الوهاب
النجار طبعة مصر سنة ١٣٥٧ هـ ، ج٤ ، أحداث سنة ١٢٧ ص ٢٨٩ •

وبذلك خفيت يدي بني أمية من جديد بدم حفدة الرسول
على الدملية وسلم . بل ولم يحترموا جثمان زيد و كان أتباعه
قد دفنوه في ساقية وأجروا عليه الماء خوفا من التعميل به
ولكن القبر بُنِش واستخرج منه وقطر راسه وطب ثم امر به لعرق
بالنار (١)

والى جانب النزاعات الدينية هذه كانت الخصومات
والنزاعات بين القبائل العربية نقطة من نقاط الضعف التي أدت
الى انهيار دولة الأمويين و من النزاعات بين هذه القبائل
العربية ذلك النزاع الذي حدث في سنة ٦٨٤/٥٦٥ م بين اليمنية
والقيسية (المغربية) والذي انتهى بانتصار اليمنية في وقعة
" مرج راهط " و عمل هذا النصر على زيادة اشتعال نار الفرقة
بين العصبيتين المتنافيتين وكان على الخليفة الأموي ان
يسوس كل من الفريقين أو أن يقف الى جانب احدهما حسب الحال.

وكان اقدم نزاع الوليد بن عبد الملك هم : الحجاج بن
يوسف الثقفي و قتيبة بن مسلم الباهلي ، فاتح ماوراء النهر

== (لكر خروج الفحاك محكما) أحداث سنة ١٢٨ م ٢٩٥ - ٢٩٦ (لكر
قتل الفحاك الخارجي) م ٢٩٧ (لكر خبر ابي حمزة الخارجي
مع طالب الحق .

(١) ابن الاثير ، ج٤ م ٢٤٠ - ٢٤٣ أحداث سنة ١٢١ هـ (لكر طبر
زيد بن علي بن الحسين) أحداث سنة ١٢٢ هـ م ٢٤٥ - ٢٤٨ (لكر
مقتل زيد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب) .

وهما من العصبية القيسية وكان هذا يعنى أن الخليفة الوليد بن عبد الملك كان يتبع سياسة موالاة القيسية و عندما خلفه سليمان نهج سياسة مضادة لهذه السياسة فحارب اليمينية وعلى رأسهم يزيد بن المهلب بن أبي مرة و عصبينيه .

و عندما ولى الخلافة عمر بن عبد العزيز حاول ان يقوم الموقف ان يتبع سياسة محايدة تهدف الى التوفيق بين العصبيتين ولكن سياسته هذه لم تطل لامتد طويل اذ أنه سرعان ما اعتنق يزيد بن عبد الملك اعتمادا كليا على القيسية ثم ان هشام بن عبد الملك ذهب الى عكس هذه السياسة ثم عاد اليها ونتج من ذلك أن اليمينية شأروا لانفسهم من الخليفة الوليد الثاني فتأمروا على خلعهم و كانت هذه الثورة سببا في عزلة بلاد الشام جميعا .

والى جانب العصبية القبلية نذكر حدثا له مغزاه وهذا الحدث يتمثل في هجرة خلفاء الامويين بعيدا عن دمشق و سماعهم الصحراء . و يشبه بعض الكتاب هذا الحدث بالانفصال الروحي بين الامويين وبين عصبيتهم من أصل الشام فقد شعر آخر خلفاء الامويين بعدم اطمئنانهم من بلاد الشام و في حاضرتهم دمشق فخرجوا الى البادية و كان أول من فعل ذلك هو الوليد بن يزيد بن عبد الملك الذي كان يقيم في بادية الأردن .

و من أهم القصور الصحراوية التي بناها الأمويين قصر
" الرصافة " في بادية الشام .

وقد استمر الأمويون في سكنى الصحراء ، ويعدد الآخرون
بقايا خمسة وثلاثين قسرا من هذه القصور . وكان الخليفة يتمتع
في قصوره الصحراوية هذه بريافة الصيد . كما يعتبر العصر
الأموي عصر نهضة بالنسبة للشعر الطويل ، واشتهر كثير من أمراء
الأمويين بقول الشعر كما أنهم أحاطوا أنفسهم بالشعراء وشاعر
الأمويين كما نعرف هو الشاعر النمرازي . " الاغزل " والى جانب
ازدهار الادب والشعر لم تحظ العلوم والفلسفة الا بحظ ضئيل من
منايا أمراء الأمويين . ولكن ينبغي الإشارة الى أن بدايات
الجدل في الفلسفة الإسلامية ظهر في هذه الفترة وبدأ الكلام
في مسألة القضاء والقدر و ظهور الفرق التي عرفت باسم
القدرية والتي ستكون نواة لفرقة المتكلمين والمعروفة باسم
المعتزلة .

وحاول هشام بن عبد الملك أن يوقف تفخم هذه الفرقة وسار
على نفس السياسة الوليد الثاني الذي راح ضحية معارضة
القدرية الذين ناصروا اعداءه من اليمينية واقاموا الخليفة
يزيد الثالث ولكن هذا الاختيار لم يرض جميع الناس فسمرت
الاضطرابات في كل أرجاء الشام ، كما ظهر للخليفة الجديد منافس
في العراق ، وتوفي يزيد بعد فترة قصيرة لم تزد على خمسة

أشهر ،وعجز أخوه ابراهيم عن تقويم الموقف ،وتمكن منافس الخليفة في العراق ،مروان بن محمد ،من التقدم نحو الشام واستطاع ان يكسب القيسية الى جانبه ،و في صفر عام ١٢٧هـ / ٧٤٥م استطاع أن يستولى على دمشق .

مروان بن محمد آخر خلفاء الامويين :

وهكذا تمكن مروان بن محمد بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية القرشي الأموي من انتزاع الخلافة من أبناء عمومتهم وكان يلقب بالعمار لعمره في الحروب .

والظاهر أن مروان كان يحن الى العراق وعلى ذلك فهو ينقل مقر الحكم الى حران ^(١) في أرض الجزيرة و كان هذا يعني الانفصال النهائي بين الامويين وبين أهل الشام .

و نشبت الثورات في كل مكان وافتقر مروان أن يهضم تحصينات بعض المدن الكبرى في بلاد الشام وذلك لكي يخضعها في سرت الثورات ليس في الشام فقط بل في العراق والحجاز ايضا .

واستطاع مروان أن يقضى على الثورة التي قام بها سليمان بن هشام بن عبد الملك الذي فرالى حمص ثم الى الكوفة

(١) من انتقال مروان الى حران انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤

واضطر مروان الى هدم اسوار حمص^(١) و اتبع ذلك بالقضاء على
تحصينات دمشق و بيت المقدس و غيرها من مدن الشام .

و كان على مروان بعد ذلك ان يقضى على القلاقل
والاضطرابات التى أثارها الخوارج فى العراق و فى بلاد العرب
اذ يفهم من الروايات أن الضحاك ابن قيس الشيبانى الخارجى
امتحن فرصة انقسام الامويين بعد مقتل الوليد بن يزيد ، ثم
بعد ان عزل مروان عبد الله بن عمر بن عبد العزيز عامل
العراق وولى مكانه الضحى بن سعيد الحرشى ، فلم يسلم ابن عمر
اليه العمل واعتمى بالحيرة ، عندئذ انتهر الضحاك ذلك و اتى
الى الكوفة فى سنة ١٢٢ هـ / ٧٤٥ م . و زادت جموعه و انقسموا
الهرمية بالامويين ثم تقدم الضحاك بعد ذلك الى الموصل واستولى
عليها وكورها و منها اتجه الى نصيبين و كان معه " مايزيد
على مائه الف " و هزم جيشا امويا بقيادة عبد الله بن مروان .
بن محمد . ثم ان مروان سار اليه وتمكن من الحاق الهزيمة
و القضاء عليه عند مارديس و ذلك فى سنة ١٢٨ هـ^(٢)

(١) انظر ، ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٨٦ (ذكر انتفاض أهل حمص) ذكر
خلاف أهل الغططة) ص ٢٨١ (ذكر خلاف أهل فلسطين) ص ٢٨٧ وما
بعدها (ذكر خلق سليمان بن هشام بن عبد الملك مروان بن
محمد) .

(٢) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ احداث سنة ١٢٨ هـ ، ص ٢٩٥ .
٢٩٦ هـ (ذكر قتل الضحاك الخارجى) .

وقام أبرجمزة الخارجي (المختار بن عرف الأزدي السلمي البصري) في جزيرة العرب . وكان كما تقول الرواية مسن الخوارج الاباضية وكان يقد في كل سنة الى مكة يدمو الناس الى خلاف مروان بن محمد . ثم تحالف مع عبد الله بن يحيى المصروف يطالب الحق في اواخر سنة ١٢٨ هـ / ٧٤٥م و خرج معه الى حفر موت حيث بايعه على الخلافة ، وفي السنة التالية (١٢٩ هـ / ٧٤٦م) خرج ابو حمزة الى مكة والمدينة و تمكن من الحاق الهزيمة بالحامية الاموية و دخل المدينة واقام بهنا ثلاثة أشهر ثم سار نحو الشام . ولكن مروان انتخب من عسكره جماعة جدوا المسير اليها وتمكنوا من الحاق الهزيمة به و القضاء عليه في وادي القرى . ثم سار عبد الحكك بن محمد ابن عطية السدي ، قائد مروان الى المدينة ومنها الى اليمن حيث قاتل عبد الله بن يحيى طالب الحق و قتله و حمل راسه الى مروان بالشام (١)

وقبل هذا الوقت شار الشيعة في الكوفة (في سنة ١٢٧هـ) واقاموا عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر امامهم ولكن الى العراق الاموي عبد الله بن عمر بن عبد العزيز تمكن من هزيمتهم . وسار المطالب بالخلافة الى فارس و تغلب عليها في سنة ١٢٩ هـ / ٧٤٦م وكثرت جموعه و أقام بإصفهان ثم اصطخر و مد نفوذه على ولايات خوزستان ، وفارس و كرمان و هاجم والي (١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج٤ ص ٢٩٧ ، ٣٠٧ ، ٣١٤ ص ٣١٦ -

عراق عبد الله بن معاوية لايرائه الخوارج الذين هزمهم
 مما اضطر ابن معاوية الى الهرب الى خراسان حيث قتله ابيه
 سلم لانه كان يشكل خطرا عليه (١)

و هكذا ظهر مروان بن محمد بمظهر الرجل النشيط
 الكفوء الحذير القادر على تقويم المواقف والقرار الامــــور
 تهديتها في الدولة . ولكن الخطر على الدولة كان يكمن
 في الشرق في بلاد خراسان .



(١) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٨٤ - ٢٨٥ ، ص ٣٠٦ - ٣٠٧

الفصل الرابع عشر

الدعوة الشيعية العباسية

١٠. تذبذب الدعوة الشيعية العباسية

أحوال خراسان في أواخر العصر الأموي :

بدأت الولايات الإيرانية ، في الخروج على سلطان الخلافة في بلاد الشام منذ عهد الخليفة عمر بن عبد العزيز ، و ذلك عندما ظهرت مشكلة الدخول في الاسلام و دفع الجزية . فكمما يفهم من الروايات كان من سياسة عمر بن عبد العزيز رفع الجزية عن اسلم ، نجح عماله في نشر الاسلام . ولكن نقص الموارد المالية دفع الدولة الي اتخاذ اجراءات شديدة كانت ترمي الي اثبات الدخول في الاسلام شيوتا قاطعا ، كما انها لم تعف الكثيرين من الداخلين في الاسلام من دفع الجزية و بمسبة خاصة على عهد والي خراسان هشام بن عبد الملك أشرس بن عبد الله السلمي (١٠٩ - ١١١ هـ / ٧٢٧ - ٧٢٨ م) (١)

(١) انظر من ، ولاية اشرس ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ ، ص ٢٠٢ - ٢٠٣ ، ص ٢٠٦ ، ص ٢١٩ - ٢١٩ ، حيث يقول النسي (اجلداث سنة ١١٠ هـ ، في هذه السنة أرسل اشرس الي اهل سمرقند و ماوراء النهر يدعوهم الي الاسلام على أن ترفع عنهم الجزية و أرسل في ذلك ابا الصيداء سالم بن طريف مولى نسي صبة و الربيع بن عمران التميمي ، فقال ابوالميداء انما أخرج شريطة أن من أسلم لا تؤخذ منه الجزية وانما خراج خراسان على رؤوس الرجال ، فقال أشرس : نعم . . فشنقوا سمرقند و عليها النسي بن الحمر ذلك الكندي على حربها و خراجها فدعا ابو الصيداء اهل سمرقند و من حولها الي الاسلام على أن ترفع عنهم الجزية فسارع الناس فكتب

في ظل هذه الظروف كانت الفرصة مواتية لقبام حركة مناهضة
للامويين رغم أن رواية الطبري تذكر أن الدعوة الشيعية
العباسية بدأت في خراسان منذ أيام خلافة عمر بن عبد العزيز
في سنة مائة للهجرة (١)

ولكن هناك رواية أخرى للطبري تعرف منها أن أول من " لبس
السواد في خراسان - ودعا إلى كتاب الله وسنة ونبيه والبيعة
للرعا " في سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م هو الحارث بن سريح . وقبل
العرث عرفى وإلى خراسان عاصم بن عبد الله بن يزيد الهلالي
أن يكتبها إلى هشام يسألانه العمل بكتاب الله وسنة نبيه
على الله عليه وسلم فإن أبى اجتماعا عليه " . وكان رد الخليفة
هو خلق عاصم الهلالي وتقليد ولاية خراسان إلى أسد بن عبد
الله القنري وضيها إلى العراق لـ " تكون موادها ومعونتها
من قريب لتباعد أمير المؤمنين وتباطئ " فيأشك " .

== إلى أشرس أن الخراج قد انكسر فكتب أشرس إلى ابن العمر
ظه أن في الخراج قوة للمسلمين وقد بلغنى أن أهل المفسد
وأشباهم لم يسلموا رغبة انما أسلوا تعودا من الجزية فانظر
من اختتن وأقام الفرائض وحن اسلامه وقرأ سورة من القرآن
فارفع خراجه ثم عزل أشرس ابن العمر ظه عن الخراج وصيره
إلى هاني " بن هاني " فمنعهم أبو الصياد من أخذ الجزية
ومن أسلم فكتب هاني إلى أشرس : أن الناس قد أسلموا وبنو
المساجد فكتب أشرس إليه وإلى العمال خذوا الخراج ممن
كنتم تأخذونه منه فأعادوا الجزية على من أسلم " .
(١) انظر ، الطبري ، تاريخ الرسل ، والملوك طبعة دار المعارف ==

و ظل أسد في الولاية من سنة ١١٧ هـ حتى سنة ١٢١ هـ (٧٣٥ - ٧٣٨ م)^(١) و بعودة أسد من جديد عادت سياسة الشدة والقسوة -
 لنقب أسد على جماعة من دعاة بني العباس فقتل بعضهم ومسل
 بعضهم ، وحبس بعضهم . وواصل القتال فد الحارث بن سريح . وبعد
 موت أسد ولى خراسان نصر بن سيار الكناني الذي كان يعسرف
 " بشيخ مضر في خراسان " وعلى أيامه " عمريت خراسان فمارة
 لم تعمّر قبلها و أحسن الولاية والجبابة " ^(٢) فقد عمل نصر
 على رفع الجزية التي كان يدفعها المسلمون الى غير المسلمين ^(٣)

ولكن نصر لم يتج في إيقاف العداء التقليدي بين العصبية
 المضرية و العصبية اليمنية ولما كان نصر من العصبية
 المضرية على عكس أسد - الوالي السابق - فإنه حابى المضرية
 في بداية امرته و قلدهم الاعمال ، قالنص يقول : فلم يستعمل
 أربع سنين الاموياء = ^(٤)

= مصر (مجموعة لخاثر العرب) ج ٧ أحداث سنة ١٠٠ هـ ، ابن
 الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ١٥٩ (ذكر ابتداء الدعوة العباسية)

(١) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٣٨

(٢) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٣٩

(٣) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٤٣

(٤) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٣٩

ولكنه عاد و حاول نهج سياسة مترنة حتى يتألف اليمانية
ولكن اليمانية شاروا بزراعة الكرمان (جديع بن علي الأزدي)
التي " اظهر الخلاف لنصر بن سيار " في سنة ١٢٦ هـ / ٧٤٤ م ()
و كان الكرمانى كما تقول الرواية قد احسن الى نصر في ولاية
أسد بن عبد الله ولكن بعد أن تقلد نصر امرة خراسان " عزل
الكرمانى عن الرياسة وولاهما غيره " (١) ولذلك فقد حدثت جفوة
بينهما . وقد اغتشم الكرمانى الموقف الذى حدث بين نصر ابن
سيار و بين خلافة دمشق بعد مقتل الوليد الثانى و نستشف من
الرواية أن الكرمانى كان لايتورع عن سلوك أى السبل من أجل
تحقيق اطماعه فالى نص يقول " لو لم يقدر على السلطان والملك
الا بالنصرانية واليهودية لتنصر و تهود " (٢) و قد قام نصر
باعتقال الكرمانى و حبسه ولكن الكرمانى تمكن من الهرب من
الحبس بمساعدة انصاره والتف حوله الأزدي .

أما عن العراق فقد عزل الخليفة يزيد بن الوليد بن
عبد الملك واليهام منصور ابن جمهور - و كان نصر بن سيار قد
امتنع من تسليم عمله اليه من قبل - واستعمل عليهم عبد الله
بن عمر بن عبد العزيز . وقد اقر ابن عمر نصر على خراسان
فغضب الكرمانى لابن جمهور - وكان نصر قد عرض به في خطبته

(١) ابن الاثير ج ٤ ص ٢٧٥

(٢) ابن الاثير ج ٤ ص ٢٧٥

و آمد من نصر (١)

في حاضرة الخلافة مات يزيد بن الوليد بن عبد الملك
(يزيد الثالث) وحدث فتن وللاقل في البلاد الى أن خلاص
الامر لحروان بن محمد (سنة ١٢٧ هـ / ٧٤٤ م) واستعمل يزيد
بن عمر بن هبيرة واليا على العراق في سنة (١٢٨ هـ / ٧٤٥ م)^(٢)
فاقر عمر بن سيار على خراسان و بذلك أفضى عليه عنة الشرعية
و علمه نصر ببعثه للخليفة مروان^(٣) و لكن الحارث بن سريج
الذي كان قد سبق أن جعل له نصر على الامان من الخليفة يزيد
بن الوليد ، عاد من بلاد ماوراء النهر - وكان متحالفا مع
الترك - الى خراسان حيث استقر مع اتباعه في منطقة ميسرو
رفض مبايعة مروان و خرج على نصر الذي أرسل اليه " يدموه
الى الجماعة و ينهائهم عن الطرقة و أطعام العدو " ^(٤) و طلب
الحارث من نصر أن يعمل بكتاب الله وسنة نبيه و أن يعزل

(١) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٧٦ .

(٢) انظر خليفة بن خياط ، تاريخ خليفة بن خياط ، تحقيق سهيل
زكار ، منشورات وزارة الثقافة والسياحة والارشاد القومي

دمشق ١٩٦٨ ، ج ٢ ص ٥٧٨ .

(٣) انظر تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٦١٧ ، ابن الاثير ج ٤

ص ٢٩٢ .

(٤) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٩٢ .

عماله و يئلد عبالا نزعاء^(١) و تمكن داعيته جهم بن صفوان
(راس المهمة) من لم الجموع له .

و في نفس الوقت كان الكرمانى يدعو الى عزل نصر وتعيين
والى آخر موقفه فالتقت معالجهما وانطلقا الى الحارث والكرمانى
على حرب نصر . وقد حاقت اليقظة بالحارث الا أن نصر افطر
بند تقدم انصار الكرمانى الى الانسحاب الى نيسابور و دخل
الكرمانى الحارث قدينة سرور . ولكن وقع الخلاف بينهما و قتل
الكرمانى الحارث فى سنة ١٢٨ هـ / ٧٤٦ م " ومقت مرولليم^(٢) "
الا أن الكرمانى لم يهنأ طويلا بانتصاره ، فقد بدأ نصر يجمع
قواته لاعادة استخلاص مرو من منافسه الكرمانى و القضاء
عليه .

ولقد كانت كل هذه الظروف فى صالح الدعوة الشيعية
العباسية .

(١) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٩٢ .

(٢) انظر : ابن الاثير ، ج ٤ ص ٢٩٢ - ٢٩٤ .

الدعوة العباسية :

المعروف أن الدعوة العباسية شيعية الأصل ، وأن الدعوة الشيعية التي قامت باسم آل البيت والتي نادت بأن العلويين هم الورثة الطبيعيون لخلافة النبي وجدت في خراسان أرضها لبذر بذورها (١)

والحقيقة أن عرب الفتوح الأولى الذين توغلوا في خراسان ، التي تمثل كل الهبة الإيرانية حتى بلاد ما وراء النهر كانوا متعزلين في هذا المشرق البعيد ، مما جعلهم يتميزون عن عرب الأمصار الأخرى بطبقات خاصة . ولم يكن المتزوجون منهم قد عبروا الجبال التي تحد إيران ، بل كان غير المتزوجين منهم ، هم الذين وصلوا إلى هناك في جماعات ، وتزوجوا من نساء أهل البلاد ويقدر للهنون أن الحد الأقصى لعدد هؤلاء كان لا يتجاوز المائتي ألف رجل أبان الثورة العباسية .

وكان الاندماج تاماً بين سكان خراسان حتى يعصب التمييز في كتب التاريخ ، إلا بصعوبة ، بين العرب الذين انصهروا بالمصبة الإيرانية وبين أهل البلاد الذين دخلوا في الإسلام والذين عرفوا بالموالي وكانوا يحتفزون بذكريات حضارتهم القديمة ، وتراث الأسرة السابقة . وكان هؤلاء الموالي يشعرون بالمساواة مع العرب ، وسرى أنهم عملوا في القرن التالي على (١) د. أ. د. سعد زغلول ، تاريخ الدولة العربية ، طبع بيروت ، ١٩٧٧ م ، ص ١٦ .

أيام العباسيين على اثبات تفوقهم الفكرى فى كل العلوم
التي عرفها العرب .

وكان الخراسانية ، منذ العصر الأموى ، يحاربون فى صفوف
الجيش الإسلامى للدفاع عن البلاد ضد الترك ، وكان جميع أهل
الأقليم يعيشون فى وفاق : من العرب الفاتحين الى الموالى
الذين دخلوا فى الاسلام بل وأهل البلاد الذين بقوا على ديانتهم
السيكية ، وعلى أيام زياد بن أبيه بدأ تهجير أعداد كبيرة
من شيعة العلويين من مدينتى العراق الكبيرتين : الكوفة والبصرة
الى منطقة بلخ فى أقصى خراسان ، على حدود ما وراء النهر
واستمرت سياسة نفي العناصر العلوية الى المشرق على أيام
الحجاج بن يوسف . وفى نفس هذا الوقت أوقفت هجرة أهل الشام
الى المشرق حيث لم يكونوا يشعرون بالأمن هناك . ولأنه سبب أن
العلويين وشيعتهم وجدوا فى الأقاليم الأيرانية أرضا صالحة
لنشر أفكارهم من الإمام المنتظر . وهو المهدى ، وذلك أن الموالى
من الفرس كانوا لا يزالون يشعرون بالحاجة الى حاكم مطلق يمتلك
من الصفات ما هو فوق مستوى البشر بحيث يكون له التحكم فى
توزيع الإزراق ، فهو الذى ينشر المعادة بين الناس أو التعاسة ،
ومن طريقه يكون انتشار الخصب فى الأرض أو القحط .

وكانت العلاقات الوثيقة بين خراسان من جهة وبين البصرة
والكوفة ، وهما مركز الاضطراب العلوى من جهة أخرى سببا فى

أن اعتنق كل أهل إيران الآراء العادية للدولة العربية التي
كان الأمويون يحاولون تنظيمها وإقرار تراتيبها، والتي رسم
تحويلها إلى ملكية وراثية لأنها ظلت محافظة على طابعها
العربي أو البدوي .

كل هذا يغسر النجاح الذي صادفته الدعاية العلوية منذ
بدء تنظيمها في العراق ، وإرسال دعائها إلى خراسان . ومنذ
مطلع القرن الثاني الهجري كان دعاة الشيعة يظهرون في خراسان
ما بين الحين والحين ، وبشكل منتظم حسب أوامر الكوفة ، دون
أن يعرف لحساب من يعملون (١) .

(١) انظر ، أ . د . سعد زغلول ، تاريخ الدولة العربية ،
ص ١٦٤ - ١٦٥ .

مهدي أبي هاشم إلى محمد بن علي :

تكاد تجمع المصادر التاريخية على أن مطالبته العباسيين بالخلافة وادعاءهم لها قد انتقل إليهم من أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية (أحد أبناء علي رضي الله عنه) (١) . فـ رواية صاحب " أخبار النواة العباسية " تقول : " وكان تشيع العباسية أمه من قبل محمد بن الحنفية وإلى ذلك دلت

-
- (١) لقد قالت فرقة الكيسانية من الشيعة بإمامة محمد بن الحنفية ، وزعمت أنه لم يبق بعد الحسن والحسين أحد أقرب إلى أمير المؤمنين علي عليه السلام من محمد بن الحنفية لأنه كان صاحب رؤية أبيه يوم البصرة ، فهو أولى الناس بالإمامة ، كما كان الحسين أولى بها بعد الحسن من ولد الحسن ، فمحمد هو الإمام بعد الحسين ، وقالوا أن محمد بن الحنفية هو الإمام المهدي ، لما مات بالمدينة في المحرم سنة ٨١ هـ قالوا أنه لم يمض وأنه مقيم بجبال روى - بين مكة والمدينة - وأنه الإمام المنتظر الذي بشر به النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأمه التي سيملا الأرض مدلا وقطا . هذا ولو أن هناك فرقة أخرى قالت أن محمد بن الحنفية مات وأن الإمام بعده ابنه عبد الله وكان يكنى أبا هاشم .
- انظر: 'التريخية' فرق الشيعة طبع المطبعة الحيدرية ، النجف ، سنة ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م ، ص ٢٢ ، ص ٢٦ - ٣٠ .

أبو مسلم ...^(١) وتذكر أيضا أن محمدا بن علي أخذ العلم على يدي أبي هاشم وكان محمد يبجله ويحبه فكان إذا قام أبو هاشم يركب أخذ له الركاب " فلما مرض أبي هاشم مرضه السني مات فيه وكان بأرض الشراة من بلاد الشام وذلك عند نقوله من لقاء سليمان بدمشق عدل إلى محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وكان بالحيمية ، وعهد له بحقوقه في سنة ٢٩٨ هـ / ٧١٧ م^(٢) وألقى إليه بأسراره وقال له : " أوصيك بتقوى الله فانها خير ما تواصى بها العباد ، ومن بعد ذلك فان هذا الأمر السني تطلبه وتسعى فيه وطلبه آخرون ومعا فيه فيك ولي ولدك"^(٣).

هذا ، ما نقوله الرواية العباسية ، أما الشيعة فانهم قالوا : ان أبا هاشم أوصى إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب^(٤) . وهو الذي نادى به الشيعة في الكوفة . اما على عهد مروان بن محمد ، وبعد انهزامه أمام الحرورية ، اتجه إلى فارس واسفهان واسطخر ، وانتهى الأمر بمقتله على يدي الداعية العباس أبي مسلم الخراساني ، كما سبق القول .

(١) انظر ، مؤلف مجهول ، أخبار الدولة العباسية ، وفيه أخبار العباس وولده ، تحقيق الدكتور عبدالعزيز البسندوري ، الدكتور عبد الجبار المطلبي ، دار الطليعة للطباعة والنشر بيروت ١٩٧١ ، ص ١٦٥ (أخبار الامامة) حيث يقول النعمان " قالت الكيسانية بامامة محمد بن علي ، وذكروا أن أباه أوصى إليه ، والكيسانية منسوبون إلى المختارين أبي عبيد وكان يلقب كيسان ، وهو أول من قال بامامة محمد بن علي وبها كان يقول علي بن عبد الله وولده إلياس المهدي .

(٢) مؤلف مجهول ، أخبار الدولة العباسية ، ص ١٨٥

(٣) نفس المصدر السابق ، ص ١٨٦ .

(٤) انظر ، النوبختي ، فرق الشيعة ، ص ٢٢ .

تنظيم الدعوة :

يعتبر محمد بن علي العباس أول منظم للدعوة العباسية السرية . أما ابنه ابراهيم الامام فكان المفجر لهذه الدعوة حيث نقلها من دعوة سرية الى علنية ولكنه لم يحن شمار عمله . حيث قتل قبل أن يخلق العباسيون الانتصار فكان أبو العباس عبد الله بن محمد العباس أول خليفة لبني العباس .

ويمكن تقسيم الأدوار التي مرت بها الدعوة الى :

١ - الدور السري التحفيري ويبدأ من سنة ٩٧ هـ / أو سنة ٩٨ هـ أو سنة ١٠٠ هـ . على اختلاف الروايات التاريخية وكان مقر الدعوة الحميمية ونشاطها في الكوفة ثم مرو . ولم تكن تنظيقاتها قد تبلورت في بادئ الأمر ونجابت انتكاسات قوية هزتها مثل حركة خدائش والقيش على بعض الأسماء العباسيين .

٢ - الدور العلني الثوري ويبدأ بإرسال الامام ابراهيم أبا مسلم الخراساني الى مرو سنة ١٢٨ هـ / ٧٤٥ م حيث أعلن الثورة ضد الأمويين سنة ١٢٩ هـ . بعد أن اختمرت الحركة السرية العباسية . وينتهي هذا الدور بإعلان أبا العباس عبد الله نفسه خليفة في مسجد الكوفة سنة ١٣٢ هـ / ٧٤٩ م .

وعندئذ أعلنت الحركة السرية من صفتها العباسية (١)
(١) انظر د. فاروق عمر "طبيعة الدعوة العباسية ٨٩٨/٧١٦-١٣٢ هـ / ٧٤٩ م دراسة تحليلية لواجهات الثورة العباسية وتفسيراتها طبع دار الارشاد، بيروت ، طبعة أولى ، سنة ١٩٧٠ ، ١٥٣ .

وبفهم من النصوص انه عندما آلت مقاليد قيادة الحركة الهاشمية (نسبة الى أبي هاشم) الى محمد بن علي العباسي - الامام الجديد - بدأت مرحلة أكثر تنظيماً من سابقتها فتعرف على حامة أبي هاشم (١) عرفه عليهم سلمة بن بجير، وطلب منه أن يثبت أسماءهم ، ليعرفهم ويستظهر بهم على أمره (٢) ، فكتب محمد بن علي العباسي فيهم سجلاً ومن هؤلاء كما تنم الرواية سالم بن بجير - حنص بن سليمان وهو أبو سلمة الخلال - حنص الأسير - ميسرة الرجال - موسى بن سريح السراج ، زياد بن درهم الهمداني ، معن بن يزيد الهمداني ، المنذر بن سعيد الهمداني (٣)

وكما تذكر الرواية فان الأتباع الأوائل كانوا ينتمون الى قبيلة بنى ملبية ومواليها، وكذلك من قبيلة همدان (أي من اليمينية) . وقال لهم الامام : " امسكوا عن الجد لي أمركم حتى يهلك أشج بنى أمية (عمر بن عبد العزيز) .. ولا تكثروا من أهل الكوفة ، ولا تقبلوا منهم الا أهل النيسابور المحيطة " (٤) .

(١) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ١٨٨ - ١٩٠ .

(٢) نفس المصدر السابق ، ص ١٩٠ - ١٩١ .

(٣) أخبار الدولة العباسية ، ص ١٩١ - ١٩٢ .

(٤) نفس المصدر ص ١٩٢ - ١٩٤ .

وكان لا يعرف محمد بن علي بنسبه واسمه الاشيعه الكوفة
 وهم حوالى ثلاثين رجلا ، فاذا سئلوا عن اسمه قالوا : آمرنا
 بكتمان اسمه حتى يظهر " (١) وكانت دموتهم الى الرضا من آل
 محمد (٢) .

ثم قرر الامام عليا بنصيحة كبار شقائه نقل مركز النشاط
 للدموة الى خراسان مع الاحتفاظ بالكوفة كنقطة ارتباط بين
 مرو (خراسان) والحميمة مقرا الامام (٣) .

وارسل الامام ابا عكرمة زياد بن درهم السراج السرى
 خراسان وطلب منه السير على نهج بكير بن ماهان فى تأليف
 الاتباع ، وأوصاه بقوله : " وان دموت أحدا من العامة فلتكن
 دموتك الى الرضا من آل محمد ، فاذا وثقت بالرجل فى عقله
 وبصيرته فاشرح له أمركم ، وقل بحجتك التسوية
 لا يعقلها الا أولو الألباب ، وليكن اسمى مستورا من كل أحد
 الا من رجل عدلك فى نفسك فى ثقتك به ، وقد وكدت عليه
 وتوثقت منه وأخذت بيمينته ، وتقدم بمثل ذلك الى من توجه من
 رسلك ، فان سألتم عن اسمى فقولوا : نحن فى ثقية ، وقد أمرنا
 بكتمان اسم امامنا . واذا قدمت مرو فأطل فى أهل اليعمن

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ١٩٤ .

(٢) نفس المصدر ، ص ١٩٤ .

(٣) انظر د . فاروق عمر ، طبيعة الدموة العباسية ، ص ١٩٧ .

وتألف ربيعة ، وتوق مفر ، وخذ بنصيبك من ثقاتهم ، واستكثروا
من الأعاجم ، فانهم أهل دعوتنا وبهم يؤيدها الله " (١) .

هذا ولقد كان اختيار محمد بن علي العباسي لخراسان
كمقر للدعوة موفقا ، لأنها تنفرد بموقف خاص ، دون غيرها من
أمناء الدولة العربية الإسلامية ، يتضح ذلك من وصيته لاتباعه
من رجال الدعوة حين تباينت الآراء حول المكان المناسب
للدعوة .

" أما الكوفة وسوادها فهناك شيعه على رولده ، وأما
البصرة وسوادها فعثمانية تدين بالكف وتقول كن عبد الله
المقتول ولا تكن عبد الله القاتل ، وأما الجزيرة فحرورية
بارقة وأمراب كعلاج ومسلمون في أخلاق النماری ، وأما أهل
الشام فليس يعرفون إلا بل أبي سفيان وطامة بني مروان ، وعدوة
لنا راسخة .. وأما أهل مكة والمدينة فقد غلب عليهم أبو بكر
ومر ، ولكن عليكم بخراسان فان هناك العدد الكثير والجلد
الظاهر ، وهناك صدور سالمة وقلوب فارغة لم تنقسمها الأهواء
ولم تتوزعها النحل ولم تشعلها ديانة ، ولم يقدح فيها فساد
وليس لهم اليوم هم العرب ، ولانهم كتجارب الاتباع للسادات
وكتحالف القبائل ومصبة العشائر . وبعد فكأنني أفتاءل إلى
المشرق وإلى مطلق سراج الدنيا ومصباح هذا الخلق " (٢)

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٠٤ .

(٢) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٠٦ - ٢٠٧ .

ونظم بكير بن ماحان - الذي قال عنه الإمام : اذهبوا
منه وأطيعوا وانهموا ... هو لسانى اليكم وأمينى فيكم فلا
تخالفوه ولا تقفوا الأمور الا برأيه ، وقد أشركم به على عيسى
لثقتى به فى النصيحة لكم واجتهاده فى اظهار نور الله فيكم (١)
أتباعه السبعين ، فقسمهم الى اثنا عشر نقيبا يرأسهم سليمان
بن كثير الخزامى وذلك سنة ١١٨ هـ . وأكد على وجوب مناصبته
أمامهم فى السر والعلانية ، وألا يطلعوا على أمرهم أحدا خالوا
منه ولم يتفقوا به " (٢)

والنقباء الاثنا عشر هم :

من خزاعة :

- ١ - أبو محمد سليمان بن كثير الخزامى ثم الألبى .
- ٢ - أبو نصر مالك بن الهيثم .
- ٣ - أبو منصور طلحة بن زريق مولى طلحة الطلحات .
- ٤ - زياد بن صالح (مولى خزاعة) .

من تميم :

- ٥ - موسى بن كعب (أبو عيينة) .
- ٦ - عيسى بن كعب .

(١) اخبار الدولة العباسية ص ٢١٣ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٢٢ .

٧ - لاهز بن قريظة .

٨ - أبو سهل بن مجاشع .

من طي :

٩ - أبو عبد الحميد قحطية بن شبيب الطائي .

ومن شيبان :

١٠ - أبو داود خالد بن ابراهيم الدهلي .

ومن بجيلة :

١١ - أسلم بن سلام .

ومن مولى بنى أسد :

١٢ - أبو علي شبل بن طهمان .

وفكرة النقباء الاثنى عشر - ونلاحظ أن اكثريتهم كانوا عربا - والدعاة السبعين فيها اقتداء بنقباء بنى اسرائيل وبنقباء الرسول صلى الله عليه وسلم بعد بيعة العقبة فالتى يقول : " بسم الله الرحمن الرحيم ، ان السنة فى الأولين والمثل فى الآخرين ، وان الله يقول " واختار موسى قوميه سبعين رجلا لميقاتنا " ثم قال فى آية أخرى : " وبعثنا منهم اثنى عشر نقيباً " ، وان رسول الله صلى الله عليه وسلم وافاء ليلة العقبة سبعون رجلا من الأوس والخزرج فبايعسنوه

فجعل منهم اثني عشر نقيباً (١) .

وهناك (نظراء النقباء) (٢) ، وقد روى أن عددهم
أحد وعشرون (٣) . وهناك الدعاة ودعاة الدعاة (٤) .

ويفهم من الرواية أن أهل الدعوة وشيعة الإمام كانوا
يرسلون إليه الأموال والحلى حتى يتقوى بها في "أحياء الحق
وامالة الباطل " (٥) .

موت محمد بن علي وولاية ابنه ابراهيم الامامة :

أهلن الثورة :

مات محمد بن علي العباسي في سنة ١٢٥ هـ بالشراسة من أرض
الشام (٦) ، وكان قد أوصى لابنه ابراهيم بالامامة من بعده إذ قال
لخاصته : " فلکم فيه خلف صدق مني " . كما أوصى بكير بسنن
ماهان بأن يعهد برياسة الدعوة في الكوفة الى أبي سلمه حفص
بن سليمان الخلال .

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢١٤ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢١٩ - ٢٢٠ .

(٣) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٢٠ .

(٤) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٢١ - ٢٢٣ .

(٥) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٢٣ - ٢٢٤ ، ص ٢٣٧ .

(٦) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٣٩ .

وتنسب الرواية الى ابراهيم انه لما اجتاز السواد
 شعرا! للعباسيين وذلك لأن رواية الرسول صلى الله عليه وسلم
 كانت سوداء ، وكانت رواية علي بن أبي طالب سوداء . وهو
 اختيار يتفق مع ما تورده الملاحم والنبوءات على أن لسون
 الرايات المقبلة من المشرق للقباء على ظلم الأمويين وانها
 حولتهم (١) .

ومن هنا سميت الخولة العباسية بدولة المسودة .

وأمر ابراهيم بكير بن ماهان بالمضى الى خراسان
 يأمر الشيعة بتسويد الثياب والرايات ، وكتب معه كتابا
 الى الشيعة . نص اليهم فيه آباء ومعلمهم (٢) ، فهاج
 الجميع الامام الجديد (٣) . ثم قتل بكير وبرفقتة بعض الشيعة
 العباسية الذين اتقوا بالامام ابراهيم وتمروا عليه وطلبوا
 منه التعجيل بالثورة وقالوا له :

" حتى متى تأكل الطير لحم أهل بيتك وتترك دماهم :
 تركنا زيدا معلوما بالكفاسة وابنه مفردا في البلاد ، وقد
 شملكم الخوف وظالت عليكم مدة أهل بيت السوء " (٤) .

(١) المرجع السابق ، ص ١٩٩ .

(٢) المرجع السابق ، ص ٢٤٠ ، ٢٤٥ .

(٣) المرجع السابق ، ص ٢٤٠ .

(٤) المرجع السابق ، ص ٢٤١ .

ظهور أبي مسلم في خراسان :

قرر الامام ابراهيم في سنة ١٢٨ هـ (١) اختيار مولاة أبي مسلم الخراساني وذلك بعد أن عرض الأمر على سليمان بن كثير وعلى قحطبة طرفا (٢) ليمثله في خراسان . وكتب معه السي شيعته كتابا قال فيه : " بسم الله الرحمن الرحيم صدق وعد الله لأولياته ، وحقت كلمة الله على أعدائه ، ولا تبديل لكلمات الله ، لن يخلف الله الميعاد . أن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح ، ففتح دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين . . . أما بعد فقد وجهت اليكم مجد الدهر عبد الرحمن بن مسلم مولى ، فآلقوا اليه أزمع أموركم ، وحملوه أمباء الوزر لها والعذر في محاربة عدوكم ، وعاهدوا الله على الطاعة وكونوا بحبله معتمدين . وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات وليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ، وليمكن لهم دينهم الذي آرتى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا . يعبدونني لا يشركون بي شيئا ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون " (٣).

وكان تعرف أبي مسلم للمرة الأولى على الدعوة العباسية حينما التقى ببعض النقباء العباسيين الذين زاروا بعض

(١) اخبار الدولة العباسية ، ص ٢٧٠ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٥٦ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٦٩ - ٢٧٠ .

العجليين في سجن الكوفة وهم في طريقهم إلى اداء فريضة الحج وكان أبو مسلم يخدم هؤلاء العجليين (من بني معقل) فـلى السجن ، فتوسموا فيه نجابة ومعقل وأدب فضموه إلى دعوتهم واضطربوه معهم إلى ابراهيم الإمام بعد أن استأذن مولاة عيسى ابن ابراهيم السراج (١) وأعجب الإمام أخلاقه ومنطقه وراييه (٢) وفير اسمه إلى عبد الرحمن وكناه بأبي مسلم. وقيل في خدمته يستعمله في حمل رسائله إلى الكوفة وخراسان حتى سنة ١٢٨ هـ . حين اشغفه إلى خراسان .

وكان أبو مسلم على معرفة بأحوال خراسان - التي كانت الفتنة قد طالت فيها بين نصرين سيار وعلى بن الكرمانى ومن كان بها من العرب حتى أضر ذلك كثيرا من أصحابها وجعلت نفوسهم تطلع إلى غير ما هم فيه وإلى أمر يجمعهم فتحركت الدعوة يدعو اليماني من الشيعة اليماني والرعي الربيعي ، والمفرى المفري حتى كثر من استجار . وكلوا بذلك من القتال في العصبة (٣) - حيث اختلف اليها قبل ذلك بأمر من الإمام

(١) المرجع السابق ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٢) المرجع السابق ص ٢٥٤ - ٢٥٥ .

(٣) المرجع السابق ص ٢٥٦ .

(٣) انظر: اخبار الدولة العباسية ص ٢٤٨ .

ابراهيم ، وكانت احداها مع ابي سلمة الخلال الذي التقى بالشيعية وقال لهم : " قد حضر أمركم فاعدوا واستعدوا... (١) . كما تقول رواية صاحب اخبار الدولة العباسية على لسان ابي مسلم : " أمرني الامام أن أنزل في أهل اليمن وأتكلف ربيعة ، ولا أدع نصيب من صالحى مصر وأحضر أكثرهم من أتباع بنى أمية وأجمع إلى العجم واختصم " (٢) .

ورؤية ابراهيم الامام لابي مسلم تتلخص في الاهتمام على قبائل العرب من اليمينية في خراسان ، وكان هؤلاء يمثلون على أواخر أيام الأمويين حزب المعارضة لعرب الدولة ، وأن يتألف ربيعة ، ويحضر ويشك في العرب من المغرب ، وهم معيبة والى خراسان ، نصر بن سيار- إلا ما ملح منهم .

والحقيقة أن انقسام العرب على أنفسهم في خراسان كان السبب في نجاح ابي مسلم ، فإثناء المراج بين نصر بن سيار الحفري والكرماني اليمنى ، انهم أبو مسلم الى الكوماني وعندما حذر نصر زعيم اليمينية الكرماني من خطورة الداعية العباسي وطلب اليه الاتفاق ووالق الكرماني كان جراه أن

(١) نفس المصدر ، ص ٢٦٧ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٨٥ .

قتله نصر (١).

املان الثورة :

لما فشا خبر أبي مسلم أقبلت الشيعة من كل فج، وقدم الدعاة بمن وافقهم من اخوانهم ، وتكاثر عددهم يوما بعد يوم (٢). وكان أبو مسلم قد نزل في منطقة مرو (لأنها أوسع مكان لاملان الثورة) ومن هناك أخذ يرسل النقباء الى مختلف الأقاليم في طخارستان ومرو الروذ والطالقان وخوارزم ، وحدد أبو مسلم شهر رمضان لافهار الدعوة ولكنه ترك للنقباء حرية التصرف " . فمن أجله العدو منهم نون الوقت ، بالأذى والمكره فقد حل لهم أن يدفعوا عن أنفسهم ويجردوا السيوف " ، وكذلك من شغلهم منهم عدوهم من الوقت فلا حرج عليهم أن يظهرأ بعد الوقت " (٣).

وترك أبو مسلم مكانه في فنين ونزل في قرية بليذنج " وبث دعاية في الناس وأظهر أمره " (٤) ، فسارعت الأعاجم ، وكثير من أهل اليمن وربيعة الى الدعوة من بين متدين بذلك أو طالب بدخل (شار) أو موتور يرجو أن يدرك بها شاره ، وأتاه عدة من ثوى البصائر من مفر " (٥).

- (١) انظر ، تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ، ص ٥٩٠ (أحدث سنة ١٢٠هـ)
- ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٠٢ - ٣٠٣ .
- (٢) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٧٧ .
- (٣) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٠٠ .
- (٤) نفس المصدر ، ص ٣٠٠ .
- (٥) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٨٥ .

وتقول الرواية أن أبا مسلم بعث إلى نصر ولدا ٠٠ وكتب معهم إلى نصر كتابا يدعو فيه إلى الطاعة والدخول فيما دخل فيه - أهل الدعوة ، ويعلمه أن هذه الرايات السوداء التي أظهرها هي التي لم يزل يسمع بها ، ويحذر من أن يكون من هؤلاء (١).

واستعمل نصر ضد شيعة العباسيين دعاية دينية قويصة حيث قال : هذه المحردة وهي تدعو إلى غير ملتنا ، وقد أظهروا غير سنتنا ، وليسوا من أهل قبلتنا ، يعبدون السنانير ، ويعبدون الرؤوس ، علوج وأفنام وعبيد وسقاط العرب والموالي (٢).

وأجاب الناس وظهره على حرب أبي مسلم . وكتب نصر إلى ابن هبيرة وإلى العراق يستمده ، فلما استبدت به الأمور كتب إلى موان الحمار يشكو له ابن هبيرة ويخبره بعظم الأمر من قبل أبي مسلم ، وكتب إليه .

أرى خلل الرماد وميض نار
فان النار بالعودين تلظى
وإن الحرب بيدوها الكلام
فقلت من التعجب ليت شعري
فان يك قومنا أضوا نياما
فقل قوموا فقد حان القيام (٣)

(١) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٨٦.

(٢) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢٩٠ .

(٣) نفس المصدر السابق ، ص ٣٠٤ - ٣٠٥ .

(١) فعزى من رجالك ثم قولى على الاسلام والعرب السلام

وكتب يعقوب له أمر أبى مسلم ، وكثرة الدعوة ، وميـل
اليمانية وربيعة اليه ، ثم بعث للخليفة رسولا . وظل نصير
يشتغل المدد أن يأتيه ، " وقد فسد عليه أهل غراسان الامن
كان معه من مشر خاصة " وكتب نصر الى ابن هبيرة يستلمه فلم
يمده (٢) فكتب الى الخليفة مروان ثانية يستجد به بقوله :
" كتبت الى أمير المؤمنين ولم يبق منى شيء أستعين به على
عدو أمير المؤمنين لا فى رجالى ولا فى مالى ولا فى مكيدتى ،
ولو كنت أمددتنى بألف فارس من أهل الشام لاكتفيت بهم ، ولتقطع
دأبر القوم الظالمين . انى حين كتبت الى أمر المؤمنين قد
أخرجت من جميع سلطانى ، فأنا واقف على باب دارى ، وإن لم
تأتنى مواد أمير المؤمنين ووكلائنا الى ابن هبيرة طردت من باب
دارى ، ثم لا رجوع اليها الى ملتقى الحشر... (٣).

ثم ان نصر كما يقول صاحب " أخبار الدولة العباسية " جمع وجوه أصحابه وأهل الرأي والمشورة منهم ولم يجتمعوا على شيء . وهنا اضطر نصر الى الاستجداد بالخليفة مروان ثانية يستحس على امداده ويستنفره بقوله : " أما بعد فانى ومن

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣١٠ .

(٢) نفس المصدر السابق ، ص ٣١٠ - ٣١١ .

(٣) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣١١ - ٣١٢ .

معى من مشيرة أمير المؤمنين فى موقع من مرو على مجمع الطريق
ومحبة الناس العظمى من مختلف القوالب والرسائل والجنود من
العراق ، فى حائط قد خندقت فيه على نفس ومن معى ، وعن يمينى
وشمالى قرى بنى تميم وسائر أحياء مفر ليس بشوبهم غيرهم الا
قرى على حدهم خاملة الذكر فيها خزامة وفيها حل طاعتهم أبسو
معدن ، فنحن حين كتبت الى أمير المؤمنين فى أمر هائل بتكليف
بنا تكفى السليمة عند هبوب العواصف ونحن من أخواننا اليمينة
وأغنامهم ورماعهم ، فيما نتوقع من سلفهم ، ولما قد شملهم
من ورائهم الخبيث ... وأنا معتمد بقطاع أمير المؤمنين وقد
ألمنا ليات أمير المؤمنين ومواده وورد خيله وفرسانه ليجمع
الله بهم كل معر على فقه وساج فى خلافة ، فلا يكون مثلنا
يا أمير المؤمنين قول الأول :

لا أمرناك بعد اليوم تندبنى وفى حياتى ما زودتني زادى (١)

ثم قال نصر شعرا يحرف فيه العرب على الهاشمية :

أبلغ ربيعة فى مرو وأخوتهم ليغضبوا قبل ألا ينفع الغضب
ما بالكم تنصبون الحرب بيبيكم كان أهل الحجى من رأيكم فيسب
وتتركون عدوا قد أطاف بكم فإين فاب الحجى والرأى والأدب
لروا التفرق والأحقاد واجتعلوا ليومل الحبل والامهار والنسب
أن تبعوا لأزد منا لا نقر بها أو تلن نحلهم يوما اقتربوا

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٢١١ - ٢١٢ .

اتخذ لون اذا احتجنا وننصرهم ليس والله ماظنوا وماحسبوا (١)

وظهر أبو مسلم وأعلن اسم الامام من أعلى المنبر في صلاة الجمعة وأقبل المنبر ملق علمان أسود ان كان قد بعث بهما الامام من الكوفة أحدهما سعى الظل والآخر السحاب . وكان أبو مسلم وهو يعتقد اللوامين يتلو : اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير . وتأول الظل والسحاب لقال : ان السحاب يطبق الأرض وأن الأرض كما لاتخلو من الظل كذلك لاتخلو من خليفة عباس الى آخر الدهر (٢) .

(١) انظر ، أخبار الدولة العباسية ، ص ٣١١ - ٣١٢ .

(٢) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ، ص ٣٠٠ ، وقارن مؤلف مجهول

المعروف والحدائق في أخبار الحقائق ، النسخة المعصورة

بالاوست ، المثنى بغداد ، من طبعة بريل ١٨٦٩ ص ١٨٦

حيث يقول النص : " وكانت الراية التي نزلها ابراهيم تدمي السحاب ونفذ لواء يدمي الظل وتأويل هذين الاسمين الظل والسحاب أن السحاب يطبق الأرض وكذلك دعوة بني العباس وتأويل الظل أن الأرض لاتخلو من الظل أبدا فكذلك لاتخلو الأرض من خليفة هاشمي أبدا الدهر " .

وكذلك لبس أبو مسلم السواد ذو وأتباعه ، كما أنه
غير في بعض الشعائر . لما حضر عيد الفطر أمر أبو مسلم
سليمان بن كثير أن يعلو بالشيمة وأمره أن يبدأ بالصلاة
قبل الخطبة بغير آذان وألا إقامة ، وكان بنو أمية يبدأون
بالخطبة قبل الصلاة وبالآذان والإقامة .

وهكذا بدأ أبو مسلم نشاطه في منطقة قبائل خزاعة -
كما تقول النصوص- ولكنه عندما اصطدم باتحاد قبائل
العرب فنه خرج إلى قرية الماخوان وخندق بها . ثم عاد إلى
نشاطه . ورغم أن أصبح من المشكوك في أمرهم من جانب العرب
إلا أن هؤلاء كانوا مشغولين بنزاعاتهم ، فلم يستمروا اتحادهم
طويلا بل إن عرب اليمنية تحالفوا معه عندما أرسل إلى ابن
الكرماني واستماله إلى جانبه . أما من أنصار أبي مسلم
فكانوا خائفين له تماما ، كما كان جنده مطيعين لقوادحهم
أحسن الطاعة .

سقوط مرو :

وبفضل انقسام العرب على أنفسهم وتمسك حزب أبي مسلم
نجح هذا الأخير في الاستيلاء على مدينة مرو عاصمة الأقليم
الواقعة على نهر المرفاب ، وكان دخولها بفضل معالة اليمنية
وعلى رأسهم ابن الكرماني (١) .

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٠٩ .

ودخل أبو مسلم مرو من باب قنوشير فتلا هذه الآية
 دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ مُفْتَلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا * إِلَى آخِرِ الْآيَةِ ،
 ثم سار إلى دار الاسارى فخرلها ، وعلى بن الكرماني معه ، ثم
 هوى الناس للبيعة فلم يتخلف عنها أحد من أهل مرو . ثم خرج
 على بن الكرماني وأبو مسلم إلى المسجد فعد على المنبر
 فجعل أبو مسلم يبائع الناس ، وأقام أبو مسلم ثلاثة أيام
 يأخذ البيعة على أهل مرو .
 ١٠ جمادى الأولى سنة ١٣٠ هـ^(١) ، وبعبثته امرأته المريزبانة ،
 التى اقتر إلى تركها فى الطريق ، واتجه إلى مدينة سرفس ،
 ومنها إلى طوس ثم إلى نياپور .

فتح طوس :

مقتل تميم بن نمر :

ومن مرو أخذ أبو مسلم يدير الحرب ضد نصر . وكان يدير
 العمليات العسكرية فى جانب الحدود عدد من كبار القادة العرب
 فأول من قام بمهاجمة القوات الأموية فى خراسان كان قطيبة
 بن صالح وهو من قبيلة طى العربية . فلقد بدأ قطيبة بهزيمة
 تميم بن نمر بن سيار فى طوس ، وكان أتباع الضحاك الشيبانى
 من الخوارج ، فقد لحقوا بهابن نمر هناك . وانتهت المعركة

(١) انظر ، اخبار الخوالة العباسية ص ٢١٦ - ٢١٨ .

بمقتل تميم بن نصر واستباحة عسكره (١).

ويذكر صاحب " أخبار الدولة العباسية " أن نصر بن سيار قال يرثي ابنه تميما لما بلغه نبأ مصره •

نفى عن العزاء وكنت جلدا نكوب فجائع الحدك العظيم
وهم أورث الأحشا وجدا لأجلاء الفوارس عن تميم
ومصره على قصب الأعاصي يذب من الجماعة والحريم
وفاء للخليفة وابتدالا لنفس من أخى ثقة كريم
فان يك نهرنا أودى مداه بغارنا المقاتل في الصميم
وان يشمت بنكبتنا عدو فما أنا بالضعيف ولا السقم (٢)

فتح نيسابور :

أما من تصرفاته هرب من نيسابور الى جرجان ، وتمكن بذلك أبو مسلم من دخول مدينة نيسابور في شوال سنة ١٣٠ هـ / يونيو ٧٤٨ م. وبعد أن تحقق لأبي مسلم هذا النجاح الكبير تخلص من زعيمى اليمنية من العرب وهما : على بن الكرمانى وأخوه عثمان إذ قتلهما غدرا (٢).

(١) نفس المصدر السابق ، ص ٢٢٣ - ٢٢٦

(٢) نفس المصدر ، ص ٢٢٦ •

(٣) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣١٢ •

فتح جرجان (وأخذ السرى) :

وعندما استغاث نمر بن سيار بوالى العراق ، ابن هبيرة أرسل اليه هذا جيشا بجرجان ، ولكن قطبة خرج اليه وهزمه فى نى الحجة من نفس السنة ، بعد أن فتح جرجان وأوقع البهزيمة بأهلها الذين حاولوا الثورة حتى قيل أنه قتل منهم ما يزيد على ثلاثين ألفا . وبسبب تردد والى العراق ابن هبيرة ساء موقف نمر الذى مات وهو يفر أمام قطبة بالقرب من الرى ؟ وكان مريضا يحمل حملا " . وبعد وفاة نمر أخذت مدينة الرى ، وصاحب أبو مسلم أملكهم لأنهم كانوا سفيانية كنا تقول النعماني . وأحاط الحسن بن قطبة ببقية جيوش أهل الشام فى نهاوند وعندما خرج جيش شامى كبير لملك حصارهم ببقية حاصر المرى والكرمان وداود بن يزيد بن هبيرة ، فى أواخر سنة ١٣١ هـ / ٦٤٩م هزمه قطبة وهو يتقدم قرب أملهان - وتقول النعماني : " أمر قطبة بمصطفى فذهب على رمح ونالى يا أهل الشام انا ندموكم الى ما فى هذا المصطفى ، فشتموه وألحشو فى القول " وأنه هزم داود بن هبيرة " وأصابوا مكره ، وأخذوا منه ما لا يعلم قطره من السلاح والمتاع والرقيق والخيل ، وما روى مسكر قط كان فيه من أصناف الأشياء ما فى هذا المعسكر كأنه مدينة ، وكان فيه من البرايط ، الطنابير ، والهزامير والخمر ما لا يحصى " (١)

(١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣١٦ - ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ .

حصار نهاوند:

واستراج قطبة بعض الوقت بأملها أن ثم قدم على ابنه الحسن بن نهاوند . وبعد عدة أشهر من القتال استسلم الشاميون بنهاوند ، دون أن يفكروا في معير اخوانهم بخراسان ، وهؤلاء قضى عليهم دون شفقة أو رحمة وبذلك انفتح طريق العراق أمام الخراسانية .

مسير قطبة الى ابن هبيرة بالعراق :

وخرج قطبة من نهاوند وتوجه الى العراق ، واغتر فسي أول الأمر الى الانسحاب أمام يزيد بن هبيرة ، وإلى الاقليم ، الذي خرج للقائه وراة دجلة ولكنه عاد واتجه نحو الكوفة وتبعه ابن هبيرة وتمكن من مفاجاته في ذي الحجة سنة ١٣٦هـ / أغسطس ٧٤٩ م ، في معسكره قرب الأنبار ، مما اغتر فخطبة الى الانسحاب الى واسط . وأثناء القتال الذي كان يدور ليلا سقط قطبة في النهر (الفرات) ومات غرقاً^(١) ، في ليلة الأربعاء ٨ من محرم سنة ١٣٢ هـ^(٢) . ولكن القوم اجتمعوا واجمعوا على الرضا بحميد (الحسن) بن قطبة ، في رواية ابن الأثير " فبايعوه وولموا له الأمر " ^(٣) .

(١) ابن الأثير ، ج ٤ ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٢) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣٧١ .

(٣) نفس المصدر ، ص ٣٧١ تاريخ خليفة ج ٢ ص ٥٨٢ أحداث سنة ١٢٩ .

فتح الكوفة :

تقدم الحسن بن قحطبة الى الكوفة في الجنود ، واستولى جيشه عليها بعد أن هزم ابن هبيرة . ويذهب من النعمان أن الكوفة أخذت بسهولة ، إذا كان محمد ابن خالد القسري قد خرج فيهما على الأمويين الذين انسحبوا منها و " سود " أي أعلن دخوله في دعوة العباسيين وكتب بذلك الى قحطبة (١) .

ظهور أبو سلمة بالكوفة :

وأرسل أبو سلمة الى حميد بن قحطبة أن يدخل الكوفة بأحسن هيئة ، وأن يظهرها زينتهم ، ويظهروا سلاحهم وأعلامهم وقوتهم ، ففعل وظهر أبو سلمة وأعلن أمره ، وكان ظهور أبي سلمة وتوليته للأمور يوم الجمعة ١٠ من المحرم سنة ١٣٢ هـ وتولى إدارة مقاليد الأمور (٢) .

موت ابراهيم الأسام :

وتقول النعمان أن الخليفة مروان بن محمد كان قبل ذلك بقليل قد أمر بالقبض على الإمام ابراهيم الذي أخذ وأنفذ الى حران وحبس . والخامر أنه قتل هناك . وتختلف الروايات فيما يتعلق بنهايته ، إذ يقال أن مروان وجه قوما لدخلوا السجن ليلا فغموا ابراهيم ، وعبد الله بن عمر بن عبد العزيز، فلما

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٢١ .
(٢) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣٧٤ - ٣٧٥ .

أصبحوا وجدوهما ميتين (١)

(٢) وفي رواية أخرى " هدم مروان على ابراهيم بيتا فقتله
و خرج اباالعباس الذي كان ابراهيم قد أوصى له وعهد اليه
بالامامة الى الكوفة هو و أخوه أبو جعفر فوطئوها في ربيع
الاول من سنة ١٣٣ هـ / أكتوبر ٧٤٩ م حيث اعلنت امامة ابي
العباس (٣)

(١) أخبار الدولة العباسية ، ص ٣٩٢ - ٣٩٣ ، ص ٣٩٦ حيث يقول
النسب " وذكروا ان ابراهيم قدم به علي مروان ، فدخله الي
ابنه عبد الله بن مروان وهو عامله على الجزيرة فحبسه
فلما أراد مروان السير الى الزاب أمر بابراهيم ليجعل
رأسه في جراب نوره ، فغف عبد الله بن عمر بمفرقة جعلت
على وجهه فلما تارخ . خليفة ح ٥٨٢ أحداث سنة ١٢٩ ،
وفاة ابن المصطفى مروج الذهب ، ج ٤ ص ٨٤ - ٨٥ .
(٢) انظر : نفس المصدر ص ٣٩٧ .

(٣) انظر أخبار الدولة : العباسية ص ٤٠٢ و نص الوصية يقول :
" حفظك الله يا أخي بحفظ الايمان .. كتابي اليك من حران
وأنا على شرف الامر الذي لا بد منه فاذا كان ذلك فانت الامام
الذي تقيم امرنا و ترعى حرمه اوليائنا و دعائنا .. " .

وقعة الزاب ونهاية مروان بن محمد :

كان مروان بن محمد حتى ذلك الوقت يدافع عن خلافته كما أن يزيد بن هبيرة لم يكن قد استسلم بعد و كان لا يستد للمسودة من القضاء عليها .

و كانت الجيوش العباسية التي تعمل في أمالي دجلة تحت قيادة ابي عون عبد الملك بن يزيد الازدي الذي عينه قحطبة ولكنه بعد سقوط الكوفة أملى القيادة التي أمثلت الى عم الخليفة ابي العباس ، عبد الله بن علي بن عباس . وتقدم مروان بن محمد على رأس جيش قوى للقضاء الخراسانية الذين وصلتهم الامدادات من ابي حنيفة الخلال ، و من ابي العباس و التقى بهم على الضفة اليسرى لنهر الزاب ، ودام القتال بين الطرفين تسعة ايام أحرز مروان خلالها بعض الانتصارات ، ولكن الامر انتهى بوقوع الاضطراب في جيشه اذ كانت كل معصية تريد أن تتقدم العصية الاخرى و أعقب ذلك هزيمة مروان نتيجة لخطأ استراتيجي ، اذ عقد جسا على النهر و عبره رغم معارضة وزرائه في ذلك وترتب على هذا الخطأ أن انقطع الجسر منذ الانهزام " و كان من فرق يومئذ اكثر ممن قتل " وذلك في ١١ جمادى الثاني من سنة ١٢٢ هـ ٢٦ يناير ٧٥٠ م " .

و فر مروان الى الموصل بعد هزيمة الزاب ، ولكنه استقبل استقبالا سيئا ، فسار الى حران ، و أقام بها اكثر من عشرين

يوما . وعندما تبعه عبد الله بن علي الى هناك مضى الى حمص
ولكن مدق الشام كانت قد بدأت تخلع طاعتها بالنسبة للامويين
و تسقط بين أيدي العباسيين ، مدينة بعد أخرى ، مثل : قنسرين
وجنحس وبعلبك ، ولم تدافع الادمثقي بعض الوقت ، فدخلت عنوة
في ٥ رمضان سنة ١٢٢ هـ / ١٧ نوفمبر سنة ٧٥٠ م ، بعد أن حوصرت
وضيق عليها الخناق .

وتتابع العباسيون مطاردة مروان ، اذ سار في أثره
صالح بن علي من ابن فطرس الى العريش الى النيل ثم واصل
سيره الى صعيد مصر . وفي بلدة بومير من قرى الفيوم ، حاول
مروان الاختفاء في إحدى الكنافس^(١) ولكنهم " بايتوه وهجموا
على مخدعه و فربوا بالطبول وكبروا ونادوا بالشارت ابراهيم
فمن من يعسكر/ مروان أن قد أحاط بهم سائر المسودة^(٢) ، فقتل
مروان في ١٧ من ذي الحجة سنة ١٢٣ هـ / ١٧ أغسطس سنة ٧٥٠ م
واحتز رأس آخر خلفاء الامويين وأرسل الى صالح بن علي الذي
مثل به فلقح لسانه ، وسيره الى ابي العباس الذي كان بالكوفة^(٣)

(١) انظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٣٣٠ - ٣٣١ .

(٢) المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٤ ص ٨٧ .

(٣) ابن الاثير ، ج ٤ ص ٣٣١ .

استسلام ابن هبيرة في واسط ومقتله :

بالقضاء على مروان بن محمد لم يبق للامويين من قوة ولا حول الا قوات ابن هبيرة التي لجأت بعد انهزامها امام ابن قحطبة الى واسط ، المدينة الاستراتيجية التي بناها الحجاج في مستنقعات دجلة ، ودافعت عن نفسها ما يقرب من العام بدا بمناوشات خارج المدينة بين أهل و جيوش الحسن بن قحطبة وانتهت بانهزام أهل الشام والتجأهم الى المدينة و تحصنهم بها و أصبح القتال رميا و تراشقا من بعيد .

ورغم الانقسامات بين اليمنية والقيسية في طوف ابن هبيرة بعد أن كاتب اهل العباس السطاح اليمنية من أصحاب ابن هبيرة فان هذا الاخير لم يدخل في مفاوضات مع العباسيين الا عندما علم بموت مروان - و في هذه الاثناء كانت قبادة القوات العباسية المحاصرة بواسط قد انتقلت من يدى الحسن بن قحطبة الى أبى جعفر أخى الخليفة . وهذا يبين أن الخليفة بدا ينفذ سياسة جديدة تهدف الى رفع مقاليد الامور وخاصة القيادات العسكرية بين يدى افراد أسرته و كتب السطاح الى الحسن بن قحطبة " ان المعسكر مسكوك و القواد قوادك ولكن احببت ان يكون اخى خاضرا فاسمع له و اطع و احسن مؤازرته (١)

(١) أنظر ، ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .

وبعد أن علم المحاصرون بمقتل مروان طلبوا الصلح و جرت السفراء بين أبي جعفر وابن هبيرة و طالت المفاوضات بين الطرفين و كتب أبو جعفر كتاب امان لابن هبيرة ، لبث ابن هبيرة يشاور فيه العلماء اربعين يوما حتى ارتضاه وأرسله الى ابن جعفر الذي أنفذه الى اخيه السفاح فأمره بامضائه و أمضى السفاح المعاهدة ولكنه لم يحترمها بعد أن امترض أبو مسلم على نصوصها و كتب الى السفاح ان الطريق السهل اذا القيت فيه الحجارة تسدلا والله لا يطلع طريق فيه ابن هبيرة " (١)

و انتهى الامر بقتل افراد الحامية المستسلمة واغتيا ابن هبيرة وباستسلام واسطثم القضاء على القوات الاموية النظامية ، ونهج العباسيون سياسة ترمى الى استئصال شائبة الامويين واستخدام العنت والقوة ضد افراد الاسرة المتعصبة ولم يتورعوا في ذلك عن استعمال الغدر والخيانة (٢)

مذبحة ابن فطرس :

من أهم المذابح التي قدر فيها عبد الله بن علي عم الخليفة وقائد القوات العباسية في الشام بعدد كبير من افراد الاسرة الاموية والتي تسمى بمذبحة ابن فطرس ، وذلك بعد أن أمنهم

(١) نفس المصدر السابق ، ص ٣٣٨ .

(٢) نفس المصدر ، ص ٣٣٣ .

ودماهم الى الطعام . ويقال أنه بعد قتلهم هيلة امر بالبسط
ففرشت على جثثهم فأكَل عليها ، وهو يسمع أنين بعضهم (١)

و طارد العباسيون الامويين في الشام و في فلسطين
والعراق و بعد مطاردة الاحياء انتهكوا حرمة الاموات ، فتبشّـت
قبور الخلفاء في دمشق ، بأمر عبد الله بن علي ، ونثر تراب
جثثهم في الهواء ، ولم يستثن الا قبر عمر بن عبد العزيز ولم
ينجح من الامويين الا حفيد الخليفة هشام ، وهو عبد الرحمن بن
معاوية الذي هرب الى الاندلس ، حيث انشا دولة اموية جديدة (٢)
كما سنرى فيما بعد - واستوليت اموال الامويين و هدمت لمورهم
و خربت مصانع المياه التي كانوا قد قاموها حتى لا يبلـس
لذكرهم اشر .

=====

(١) ابن الاثير ، الكامل ، ج ٤ ص ٢٢٢ .

(٢) انظر ، اخبار مجموعة في فتح الاندلس .

الفصل الخامس عشر

الفرق السياسية

الخوارج :

ظهرت فرقة الخوارج بعد موقعة صفين أي لأسباب سياسية

وقد عرفت الجماعة الأولى التي خرجت على علي رضي الله عنه اثر معركة صفين عند الكتاب باسم الحرورية (نسبة الى حروراء من نواحي الكوفة وهو المكان الذي ظهروا فيه)^(١) كما عرفوا أيضا باسم الشراة (أي الذين اشتروا من الله أنفسهم بأن لهم الجنة) - خرجت على علي لقبوله التحكيم ورفعت شعار " لا حكم الا لله ولهذا سمو أيضا " بالمحكمة^(٢)

وقد اجتمع الخوارج تحت قيادة عبد الله بن وهب الراسبي وهو أول من يوبى بالامامة^(٣) ولحقوا بالمداخن فقتلوا عامل علي رضي الله عنه عليها ، واشتد على فئسي قتالهم وقتل عبد الله بن وهب الراسبي^(٤) ولكنهم بايعوا اماما آخر وتجمعوا في منطقة البصرة وفيها انتشروا في بلاد العرب وقد قتلوا ضد كل من علي ومعاوية الا أن ما أثاره من اضطراب وقلق كان سببا في ضعف الحزب العلوي مما ساعد

(١) انظر ، الشهرستاني ، الملل والنحل ، ص ١٥٧ .

(٢) الشهرستاني ، ص ١٥٧ ، ص ١٦٠ .

(٣) الشهرستاني ، ج ١ ، ص ١٥٩ .

(٤) المسعودي ، ج ٣ ، ص ١٥٥ - ١٥٧ .

على انتصار الأمويين . كما كانوا بعد ذلك سببا لانتصار
العباسيين على الأمويين . وقد جلبوا على أنفسهم نقمة الدولة
بسبب منطهم ، فجدت في حريهم ، والقضاء عليهم حتى يمكن
القول أنهم اغتفلوا فعلا من مسرح الأحداث من أواخر القرن
الثاني الهجري ، الثامن الميلادي . هذا ، مع بقاء جماعات
منهم من الإباضية في عمان وزنجان والمغرب (في طرابلس
وتونس والجزائر) .

ولقد قوى الخوارج بانضمام كثير من الموالى (أى من
غير العرب) اليهم . وقد جوزوا أن تكون الإمامة (الخلافة)
في غير قریش (عكس أهل السنة والشيعة) بمعنى أنهم أصحاب
فكرة الحكومة الجمهورية التى يجوز أن يصل فيها الى مركز
الرياسة أى مسلم دون تفرقة عنصرية - طالما توفرت فيه
شروط الاهلية - " فيجوز ان يكون عبدا أو حرا أو نبطيا
أو قرشيا (١) . وان غير السيرة وحاد أو عدل من الحقيق
وجب عزله أو قتله (٢) . وهم يجلون ويجلون كلا من أبى
بكر وعمر ، بينما يلقون من عثمان موقفا وسطا فهم يعترفون

(١) الشهر ستانى ، ج ١ ، ص ١٥٨ .

(٢) الشهر ستانى ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٥٨ .

بخلانته في سنواتها الاولى وينكرونها في سنواته الاخيرة
ولكنهم ينكرون خلافة علي ومعاوية .

وقد انقسم الخوارج الى فرق عديدة من أشهرها فرقة
الازارقة ، أصحاب أبي راشد نافع بن الأزرق ، وهم من غلاة
الخوارج وأكثرهم تعصبا - وخرجوا نافع من البصرة الى
الاهواز - في أيام عبد الله بن الزبير - فغلبوا عليها
وعلى كورها وما وراءها من بلدان فارس وكرمان . وهم يكفرون
من ليس بفرقتهم من المسلمين . وهم لا يجيبونهم اذا دعواهم
الى صلاة ، ولا يتزوجون منهم ، ولا يأكلون ذبايحهم . وقالوا
من بلادهم أنها " دار حرب " : فيجوز قتالهم وقتل أطفالهم
ونسائهم . وقد أسقط نافع حد الرجم من الزاني ، وأسقط
حد القذف عن قذف المحصنين من الرجال مع وجود الحد على
قاذف المحصنات من النساء . " ولكنهم تظفوا يد السارق من
المنكب " . وهم يرون أن من ارتكب كبيرة من الكبائر كفر
ملة خرج به عن الاسلام جملة ويكون مخذلا في النار (١).

(١) الشهرستاني ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٦٢ - ١٦٤ .
ومن قطع يد السارق ، انظر ، ابن حزم ، الملل في الملل
والأهواء والنحل ، ج ٤ ، ص ١٨٩ (ذكر شنع الخوارج)

ولقد قويت شوكتهم في جنوب فارس ، ولكن قضى عليهم آواخر القرن الأول الهجرى (نهاية القرن السابع) بعد عدد من الحملات العنيفة .

أما الفرقة الثانية طهى المظرية ، أتباع زياد بن الأصغر ، وهؤلاء اتخذوا موقفا وسطا بين الأزارقة والاباضية فقبلوا وقف الحرب مؤقتا ضد غيرهم من المسلمين وأجازوا التتقية (ستر العقيدة) " في القول دون العمل " ، ولم يحكموا بقتل أطلال المشركين (١) .

وانتشروا في آواخر أيام الدولة الأموية في كل البلاد خاصة في المغرب حيث عملوا مع الاباضية على إثارة المغاربة (البربر) ، وألحقوا بالدولة هزائم منكرة ، كما قتلتهم جيوش الخلافة قتلا ذريعا .

وسندمج المظرية في جماعة الاباضية ، والاباضية يمثلون الفريق المعتدل من الخوارج ، وهم أصحاب عبد الله بن أبى التميمي الذي خرج في أيام مروان بن محمد ، في جزيرة العرب ، وعملوا بذلك على انتصار العباسيين ، ولما طردوا

(١) انظر ، الشهر ستانى ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٨٤ .

من الحرمين ، ظلوا في عمان وانتشروا في بلاد زنبار، والمغرب حيث عملوا مع الصفرية على نشر مذهبهم بين البربر. فاقاموا الامارة الرستمية في تاهرت التي عاشت أكثر من ١٣٠ سنة الى ظهور الفاطميين ، فانسحب الخوارج الى الصحراء ومازال البت جماعاتهم في جربة ، وجبل نفوسة ، وغامة في بلاد الزاب وهم على اتصال بجماعات الخوارج في عمان وزنبار.

ويعتبر الإباضية آخر بقايا الجماعات الخارجية التي اشتد الحجاج وقواده في قتالها . ولا بأس من الإشارة الى أن الحركة الخارجية لم تكن قد التطور والازدهار الكورى فعلى عهد الدولة العباسية ظهر كثير من علماءهم وأدباءهم ، كما كان لهم شعراء وخطباء .

أما من تعاليم الخوارج فهي لم تدون ولم تقتنسن مما جعلها مرفه للتحوير والتغيير ، الا أنها كانت ذات أثر واضح في تقدم الفكر الدينى عند المسلمين بعد أن وثقت علاقاتها بالمعتزلة واستخدمت أسلوبهم في الكلام .

وقد ظهر الخوارج بمظهر المحافظين على الشرع الذين يرغبون في العودة بالمجتمع الاسلامى الى وحدته الأولى ، وبالاسلام الى ثقافته الأولى : والقرآن بالنسبة لهم هو كلام الله الأزل

غير المخلوق ، وهو يحتوى على كل علم ، وينبغى أن يفسر
 حرفيا . وقد مضوا بأنهم أهل صيام وعلا ، وهم لا يترون وجود
 العقيدة إذ لم تصحبها الأعمال التى تشبها ، فالشخص الذى
 يرتكب معصية كبيرة ليس بمؤمن بل وينبغى فى رأى المتطرفين
 منهم عزله من الجماعة الاسلامية ، بل وقتله هو وعائلته .

الشيعة

الشيعة لغة هم الأصحاب والأتباع ، ويطلق في عسرى
الفقهاء والمتكلمين من الخلف والسلف على أتباع موسى
ويشبهه رضى الله عنهم (١).

وأصول الشيعة الرئيسية سياسية : والخلفاء الثلاثة
الأول غير شرعيين ، أما عن الأمويين والعباسيين فانهم
مغتصبون . فالأساس الشيعى فى السياسة هو فكرة "الشرعية"
فعلى رضى الله عنه أمام مفترضى الطاعة بعد رسول الله صلى
الله عليه وآله واجب على الناس القبول منه والأخذ ، ولا يجوز
غيره ، الذى وقع عنده النبى صلى الله عليه وآله من العلم
ما يحتاج اليه الناس من الدين والحلال والحرام ، وجميع
منافع دينهم ودنياهم .. وجميع العلوم جليها ودقيقها
واستودعه ذلك كله ولذا استحق الإمامة . لعصمته وطهارة
مولده وسابقتها وعلمه وزهده ومدايته فى رعيته وأن النبى
صلى الله عليه وسلم نص عليه ، ولقد الأمة امامته ، وعقد
له عليهم امرة المؤمنين وجعله أولى الناس منهم بأنفسهم
فى مواطن كثيرة (٢).

- (١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٤٨ .
(٢) النوبختى ، فرق الشيعة ، طبع النجف ، سنة ١٩٣٦ ، ص ١٨-١٩
الشهرستانى ، الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١٩٥ .

صاحبه بخلافته الى على ، وذلك في غدير أثناء حجة الوداع فيقولون ان النبي خطب الناس فقال : " أنست أولى بالمؤمنين من أنفسهم : قالوا بلى يارسول الله . قال فمن كنت مولاه فعلى مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله ويحتفل الشيعة بذكرى هذا اليوم ، ويسمونه عيد الغدير (١) .

وفي نظر الشيعة يعتبر على وسلالته الاثنا عشر هم الخلفاء طيبة أو الأئمة بوجه أصح ، اذ الامام مندهم وريث النبي صلى الله عليه وسلم . ويتم تعيينه بطريق الهى بفعل وصية سرية تنتقل منذ آدم من امام الى آخر اذ انتقل النور الالهى الذى حل في آدم والأنبياء من بعده واحدا بعد آخر حل كذلك في آباء محمد وعلى وانتقل اليهما والى ذريتهما من بعد ، وبالتالي فقد تجلى هذا النور نفسه في آباء على من غير فاطمة أيضا ، وهم جميعا من " أهل البيت " (٢)

وكما يقول الشيعة فان الأئمة الاثنا عشر معصومون ، وأن لكل واحد منهم آياته وكل منهم عندما يحس بالموت يوصى (١) انظر ، الشهر ستانى ، ج ١ ، ص ٢٢٠ حيث نص الحديث : " من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وأدر الحق معه (٢) ديمومبين ، النظم الاسلامية ، ص ٤٥ .

لآخر ليخلفه كامام ، وذلك الى أن نمل الى الحسن بن علي العسكري فان هذا يعهد بالامامة الى ابنه محمد ويعلن انه المهدي وأنه سيد الزمان ، وولد محمد بن الحسن بسامرا سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م . ، ويقال أنه اختفى هناك في سرداب بدارهم وتغيب حين اعتقل مع أمه وغاب هنالك ، وهو يخرج أخـسر الزمان فيملا الأرض عدلا ، ويشيرون بذلك الى الحديث الواقع في كتاب الترمذي في المهدي ، وهم الى الآن ينتظرونه ويسمونه المنتظر لذلك (١)

وجود الامام ضروري لكل زمان . وظل التشيع على مهدي الأمويين حزب المعارضة ضد عدم شرعية الحكم . وأصبح للتشيع حياة مستترّة عملت بيز أتباعه على ظهور الميـسل الى ستر أو عدم الكشف عن معتقداته ، والاخذ بمبدأ (التقية) ورغم أن التقية أو الكتمان معروف لدى أهل السنة والخوارج الا أنه سيصبح من أهم مميزات فرق الشيعة الغلاة .

والزيدية هم أكثر الشيعة اعتدالا وأقربهم الى أهل السنة ، ولقد أسسوا في اليمن امامة مستقلة .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥٢ .

والزيدية نسبة الى زيد بن علي زين العابدين حفيد الحسين الذي قتلته الأمويون سنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م ، وهم من يعترفون بشرعية خلافة أبي بكر وعمر فيقولون بجواز امامة المفضل مع وجود الأفضل . وهم ينكرون زواج المتعة (الزواج المؤقت) كما ينكرون فكرة طول روح الله في الامام ولا ينتظرون عودة الامام الغائب فمن رأيهم أنه منذ موت الامام زيد ينبغي أن تكون الخلافة انتخابية وليست وراثية (١).

وعلى مكن ذلك فان الامامية وهم اقلية الشيعة يجعلون في رجعة الامام المستتر أملا من أصول العقيدة . فالامام الثاني عشر وهو محمد ينبغي ان يعود في الزمت المناسب وأنه المهدي . وسيصح التشيع فيما بعد المذهب الرسمي لایران . وانتصر التشيع بدخول البويهيين بغداد . وعلى أيامهم ألفت مجموعات الأحاديث الشيعية التي تعادل مجموعات أهل السنة .

والامام عند الزيدية يتمتع بالتوجيه الالهي بمعنى انه يتقلد شلطانه من الله ، ولكن الامامية يعتبرون أن الامام يحمل شيئا من نور الله أي انه متأثر بطول جزئي تعطيه

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥٠ (عن الزيدية) وكان ينص عليه (أي زيد) مذاهب المعتزلة وأخذها ايها عن واصل بن عطاء . ومن جواز امامة المفضل ، انظر ابن حزم الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ج ٤ ، ص ١٦٣ ، والشهرستاني ج ١ ، ص ٢٠٩ ، وعن الزيدية ، ص ٢٠٧ ، ج ٢٠٨ .

شيئا من القدسية ، أما الغلاة ففى نظرهم أن هذا الحلول نام
فالفه يتخذ بالامام اتحادا أساسيا حتى أن الصفة الإلهية
تغلب على الصفة الانسانية لدى الامام (١) .

وفكرة مودة الامام هى التى تمخضت من الحركات المهدية
التي عرفت فى تاريخ الاسلام . ففكرة المهدي الذى يعلا الأرض
مدلا قبل آخر الزمان ظهرت فى وقت متأخر بعض الشيء .

ويمكن القول أن التشيع أحسن استفلال فكرة المهدي .
فعلى لدى الشيعة الغلاة يتحول الى اله يتحكم فى السحاب
لارعد صوته والبرق سوطه . وهكذا يصبح المهدي شيئا فشيئا
أحد أفراد بيت على . أى يصبح الامام الغائب أو سليمان
فاطمة (الفاطمي) المنتظر . استفاد عبيد الله المهدي
من هذه التقاليد الشيعية واستطاع أن يؤسس الدولة الفاطمية
فى أواخر القرن الثالث الهجرى / العاشر الميلادى . وبعد
قرنين ظهر مهدي آخر هو محمد بن تومرت مؤسس دولته
الموحدين ، وهى الدولة السنية وان قبلت فكرة المهدي (٢) .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥١ .

(٢) كلمة المهدي اسم مفعول من هدى ، يقال هداه الطريق أى
مرفه ودله عليه وبيته له فهو مهدي . ووردت فى القرآن
كلمة المهتدى : من يهد الله لهدى المهتد .

ويذكر ابن خلدون أن أهل الحلة كانوا يقفون كل ليلة بعد صلاة المغرب بباب السرداب ، الذي اختفى فيه محمد بن الحسن العسكري الإمام الشافعي مشر الملقب بالمهدي ، وقد قدموا مركبا فيهتفون باسمه ويدمونه للخروج حتى تشتبك النجوم ، ثم ينفضون ، ويرجعون الأمر إلى الليلة التالية وهم على ذلك لهذا العهد (١) . (أي عندما كان يكتب ابن خلدون في نهاية القرن الثامن الهجري) .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥٢ .

الملاحق

ذكر ما قيل لامنة عند حملها برسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويرممون - فيما يتحدث الناس والله أعلم - أن آمنة بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تحدث .

أنها أتيت حين حملت برسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها : انك قد حملت بسيد هذه الأمة ، فإذا وقع إلى الأرض فقلولي : أميذة بالواحد من شر كل حاسد ثم سمى^(١)ه محمدًا ورات حين حملت به أنه خرج منها نوراً به فمور بصري من أرض الشام .

(١) لا يعرف في العرب من تسمي بهذا الاسم قبله صلى الله عليه وسلم إلا ثلاثة طمع آباؤهم حين سمعوا بذكر محمد صلى الله عليه وسلم ويترقب زمانه و أنه يبعث في الحجاز ، أن يكون ولداً لهم ، وهم : محمد بن سليمان بن مجاشع ، جد جد الطرزيق الشاعر والآخر : محمد بن أبيصة بن الجلاح بن الحريش بن جحجج بن كلثة بن عوف بن عمرو بن عوف بن مالك بن الأول ، والآخر : محمد ابن حمران بن ربيعة ، وكان آباء هؤلاء الثلاثة قد ولدوا على بعض الملوك وكان عنده علم من الكتاب الأول فأخبرهم بمبعث النبي صلى الله عليه وسلم وبأسفه وكان كل واحد منهم قد خلف امراته حاملاً ، فنزل كل واحد منهم أن ولد له ذكر أن يسميه محمدًا ، ففعلوا ذلك . (راجع الخبر لابن قورك ، والروافد الانصاف) .

ثم لم يلبث عبد الله بن عبد المطلب^(١) ابو رسول الله صلى الله عليه وسلم ،

أن هلك و أم رسول الله صلى الله عليه وسلم حامل به (٢)

ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورعايته

قال ابن اسحاق :-

ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ، لاثنين
مشرقة ليلة خلت من شهر ربيع الاول عام الفيل (٣)

(١) كذا في أ. وفي سائر الامول :- قال حدثنا ابو محمد عبد الملك بن هشام . قال : حدثنا زياد بن عبد الله البكائي عن محمد بن اسحاق الملقب قال ... الخ "

(٢) أكثر العلماء على أن عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المهد ، ابن شهرين او أكثر من ذلك وقيل بل مات عبد الله عند أخواله بني النجار ورسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ثمان و عشرين شهرا . وينقال انه دفن في دار النابغة في الدار الصغرى اذا هضمت الدار على يسارك في البيت (راجع الطبري و الروي الانسف) .

(٣) اختلف في مولده صلى الله عليه وسلم ، فذكر انه كان في ربيع الاول وهو المعروف ، وقال ابن سير : كان مولده في رمضان وهذا القول موافق لقول من قال : ان امه حملته في أيام التشريق و يذكرون ان الفيل جاء مكة في المحرم و أنسه صلى الله عليه وسلم ولد بعد مجيء الفيل بخمسين يوما ، و كانت ولادته صلى الله عليه وسلم بالشعب وقيل بالدار الى مند الصفا وكانت بعد لمحمد بن يوسف أخى الحجاج ثم بنتها ==

قال ابن اسحاق : حدثني المطلب بن عبد الله بن قيس بن مخزومه عن أبيه عن جده قيس بن مخزومه قال :-

ولدت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل فنحن لدان^(١).

وقال ابن اسحاق / وحدثني صالح بن ابراهيم^(٢) بن عبيد الرحمن بن عوف بن يحيى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سعد بن زبارة الانصاري . قال حدثني من ثقت من رجال قومي ممن حبان بن ثابت قال :- " والله اني لخلام^(٣) يفعه . وابن سبع سنين أو ثمان ، أمقل كل ماسمعت ، إذ سمعت يهوديا يصرخ بأعلى صوته على أظمة^(٤) بيثرب : يا معشر يهود حتى إذا اجتمعوا اليه قالوا له : ويلك ؟ مالك ؟ قال : طلع الليلة نجم أحمد الذي ولد به .

عزبيدة مسجدا حين حجت راجع الروي الأنث والطبقات الكبرى لابن سعد والطبري .

(١) كذا في أ . ولدان : منى لدة ، والدة : التربة والبهاء فيه عوف من الوار الذاهية من أوله ، لأنه من الولادة و من سائر الأصول : " لدتان " ولم تذكر كتب اللغة .

(٢) وهو صالح بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف بن عمران الزهري المدني روى عن أبيه و أنس ومحمود بن لبيد والإمري وغيرهم وعنه - فیر ابن اسحاق ، ابنه سالم والزهري ويونس بن يعقوب الماجشون وجماعة . مات بالمدينة في خلافة هشام بن عبد الملك (من تراجم رجال) .

(٣) غلام يفعه : قوى قد طال قده ، مأخوذ من البفاع وهو العال من الأرض

(٤) الأظمة (بفتح تين) : الحصن .

قال محمد بن اسحاق :

فسألت سعيد بن عبد الرحمن بن حسان بن ثابت فقلت : ابن كم كان حسان بن ثابت مقدم رسول الله على الله عليه وسلم المدينة ؟ فقال : ابن ستين (سنة)^(١) وقدمها رسول الله على الله عليه وسلم ، وهو ابن ثلاث وخمسين سنة ، فسمع حسان ما سمع وهو ابن سبع سنين .

قال ابن اسحاق :

فلما وضعته أمه على الله عليه وسلم أرسلت إلى جده عبد المطلب : أنه قد ولدك ألام ، فأتته فانظر إليه ، فأتته فانظر إليه وحدثته بمارأت حين حملت به ، وما قيل لها فيه و ما أمرت به أن تسميه .

فيؤمنون أن عبد المطلب أخذه فدخل به . الكعبة فقال يدمو الله ويشكر له ما أمضاه ثم خرج به إلى أمه فدفعه إليها^(٢) والتمس الرسول الله على الله عليه وسلم الرضعا .

(١) زيادة من أ .

(٢) وفي رواية أخرى أن عبد المطلب موته يشعر منه

الحمد لله الذي أمطاني هذا الغلام الطيب الاردان

قد ساد في المهد على الفلحان أميذه بالبيت ذي الازكان

(راجع الروض الانثى) .

قال ابن هشام :

المراغح و في كتاب الله تبارك و تعالى في قصة موسى عليه السلام : (وحيثما عليه المراغح) (١)

قال ابن اسحاق :-

فاسترفع له (٢) امرأة من بني سعد بن بكر ، يقال لهـــــــــــــــــا
حليمة ، ابنة ابي ثؤيب .

و أبو ثؤيب : زيد الله بن الحارث بن شجنة بن جابر
بن رزام بن شامرة ابن قمية (٣) بن نصر (٤) بن سعد بن بكر بن
هوازن بن منقر بن عكرمة بن خفصة بن قيس بن عيلان .

-
- (١) المعروف أن المراغح : جمع مرغح ، وعلى هذا تخرج رواية
ابن اسحاق على أحد وجهين : أحدهما : حذف المضاف مكانه
قال : لوأت الرفعاء والثاني ، أن يكون أراد بالرفعاء
الاطفال على حقيقة اللفظ ، لأنهم اذا وجدوا له مرغعه
ترفعه فقد وجدوا له رضيعا يرفع معه فلا يبعد أن يقال :
التمسوا له رضيعا ، فلما بان الرضيع لابد له من مرغح .
- (٢) كذا في أ . واسترفعت المرأة ولدى : طلبت منها أن ترفعه
و في سائر الأصول : " واسترفع له من امرأة .
- (٣) في الأصول : " قضية " بالخاء . وهو تعييف (راجع الروض
الأنف ، وشرح البيرة و الطبقات) .
- (٤) في الطبري هنا وفيما سيأتى في نسب الحارث : " قضية
بن سعد " باستقاط " نصر .

واسم ابيه الذى ارضعه صلى الله عليه وسلم : الحارث
 بن عبد العزى بن رفاعه بن ملان بن ناصرة بن قضية (١) بن نصر
 بن سعد بن بكر بن هوازن (٢)
 قال ابن هشام : ويقال : هلال بن ناصرة .

قال ابن اسحاق :

واخوته من الرفاعه : عبد الله بن الحارث وأنيسة بنت

(١) كذا فى م هنا . وفى سائر الاصول : " قضية " بالفتح . وهو
 تصحيف "

(٢) ويقال ان الحارث قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
 بهكة حين أنزل عليه القرآن فقال له قريش الا تسمع
 يا حارث ما يقول ابنك هذا ؟ فقال : وما يقول : قالوا : يزعم
 ان الله يبعث بعد الموت ، وأن لله دارين يعذب فيهما من
 عصاه ويكرم من أطاعه ، فقد شئت امرنا وفرق جماعتنا فأتاه
 فقال : أى بنى بالبدن ولقومك يشكونك ويزعمون انه تقول :
 ان الناس يبعثون بعد الموت ، ثم يصيرون الى الجنة و نار
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا أزم ذلك
 ولو قد كان ذلك اليوم يأتى لقد اخذت بيدك حتى أموتك
 حديثك اليوم ، فأسلم الحارث بعد ذلك وحسن اسلامه و كئان
 يقول حين أسلم : لو قد أخذ ابنى بيدى لفرغنى ما أقوال
 لم يرسلنى ان شاء الله حتى يدخلنى الجنة (راجع الروض
 الانف) شرح المواهب والامامة .

الحارث و خذافه^(١) بنت الحارث ، وهي الشيماء^(٢) قلب ذلك على اسمها فلا تعرف في قومها . إلا به ، وهم لحليمة بنت أبي ثويب عبد الله بن الحارث ، أم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ويذكرون أن الشيماء كانت تحفنه مع أمها^(٣) إذا كان عندهم^(٤) .

قال ابن اسحاق : وعذثنى جهم بن أبي جهم مولى الحارث بن حاطب الجمعي عن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب . أو عن حدثه عنه قال :

(١) في الإصابة : " خدامه " وهي بكسر الخاء المعجمة كمانيه على ذلك السهيلي وأبو زر ، وقد ذكر السهيلي وأبو زروان حجر ما أثبتناه رواية أخرى و انفرد أبو زر بالتنبيه على أنه والمواب ، وفي آء والطبري : والطبقات " خدامه " وبها جزم ابن سعد في الطبقات على أنها " خدامة " بالميم والدال المعجمة .

(٢) ويقال أنها : " الشيماء " بلا ياء (راجع شرح المواهب) .

(٣) كذا في الطبري . وفي الأصول : الإمسة " .

(٤) ويقال أن أول من أرفعته صلى الله عليه وسلم : ثريب بنه أرفعته بلبن ابن لها يقال له : مسروح ، أياما قبل أن تقدم حليمة . وكانت قد أرفعت قبله حمزة بن عبد المطلب المخزومي كما أرفعت عبد الله بن جعث ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف ذلك لتبوية و يطعمها من المدينة فلمَّا افتتح مكة سأل عنها وعن منها مسروح ، فأخبر أنها ماتت وسأل عن قرابتهما فلم يجد أحدا منهم حيا و كانت ثوبية ==

كانت حليلة بنت أبي ذؤيب السعدية . أم رسول الله صلى الله عليه وسلم التي أرفعته ، تحدث : أنها خرجت من بلدها مع زوجها ، وابن لها صغير^(١) ترفعه في نسوة من بني سعد بن بكر تلتبس الرعاء قالت : وذلك في سنة^(٢) شهباء . لم تبق لنسائها شيئا . قالت : فخرجت على اثنان لي قمرأ^(٣) معنا شارب^(٤) لنا وان ماتبش^(٥) بقطرة وماننام لنا أجمع من صبينا الذي معنا من بكائه من الجوع ، ما في ثديي ما يغنيه ، وما في شارفنا منا يغديه . قال - قال ابن هشام ويقال يغليه^(٦) ولكنا كنا نرجو الغيث والفرج . فخرجت على أثنائي تلك ، فقد آدمست^(٧)

= جارية لأبي لهب . كما يقال انه صلى الله عليه وسلم رفع أيضا من غير هاتين .

(راجع الطبري والروى الانب والاسدياب وشرح المواهب) .

(١) يقال ان اسمه عبد الله بن الحارث (راجع شرح المواهب و المعارف و الطبقات) .

(٢) كذا في الطبري ، وفي أ : " وفي سنة .. الخ ، وفي سائر الاصول : " وفي سنة ... الخ .

(٣) القمر (بالضم) : لون الى الخفرة او بياض فيه كقدره يقال حمار أقر وانان قمرأ .

(٤) الشارب : الناقة المسنة .

(٥) ماتبش : ماترشح بشىء .

(٦) وما ذكره ابن هشام اتم في المعنى من الانتصار على ذكـر الغداة دون العشاء ، ويروى " ما يعبده " أى ما يقنعه حتى يرفع رأسه و يتقطع عن الرضاعة .

(٧) كذا في أ . ولقد شرحها ابو زر فقال : فلقد ادمت بالركب أى أطلت عليهم المسافة لمهلهم عليها ، مأخوذ من الشئ الدائم

بالركب حتى شق ذلك عليهم فعفا ومعفا^(١) حتى قدمنا مكة
فلتمس^(٢) الرضعا فما منا امرأة الا ولد عرض عليها رسول الله
على الله عليه وسلم فتأباه ، اذا قيل لها انه يتيم و ذلك أنا
انما كنا نرجو المعروف من أبي العبي ، فكنا نقول : يتيم ، وما
عسى أن تصنع أمه ووجهه ، فكنا نكرهه لذلك ، فما بقيت امرأة قدمت
معى الا أخذت رضيعا غيры ، فكنا أجمعنا الانطلاق قلت لصاحبى :
والله انى لا نكره ان أرجع من بين مواحبى ولم آخذ رضيعا ، والله
لأنهين الى ذلك اليتيم فلاخلة ، قال : لا عليك ان تفعلى عسى
الله أن يجعل لنا فيه بركة .

رئى سائر الاصول : " أدمت " وأدمت بالركاب : أميت وتخلقت
من جماعة الابل ، ولم تلحق بها يريد أنها تأخرت بالركب أى
تأخر الركب بسببها .

(١) العجف : الهرال .

(٢) يذكر فى دفع قريش وغيرهم من أشراف العرب اولادهم الى
المراعى أسبابا ، أحدها : تفريغ النساء الى الأزواج ، كما
قال عمار بن ياسر لام سلمة رضى الله عنها وكان أخاها
من الرضاة حين انتزع من حجرها زينب بنت أبي سلمة فقال
دمى هذه الملبوذة الشفوة التى أدت بها رسول الله صلى
الله عليه وسلم وقد يكون ذلك منهم ليتشا الطفل لى
الأفرا بفيكون أفصح لسانا و أجلد لجسمه وأجر الا يطارق
الهيئة المعدية ، كما قال عمر رضى الله عنه : تمعدوا
تمعدوا واخشو شئنا . ولقد قال عليه السلام لابی بكر رضى
الله عنه حين قال له : ما رأيت الفصح منك يارسول الله
فقال وما يمنعنى وأنا من قريش وأرضعت فى بنى سعد .

قالت (١) : فذهبت اليه فآخذته ، وما حملتي علي أخذه الا أنسى
 لم أجد غيره . قالت : فلما آخذته رجعت به الى رجلي ، فلما
 وضعته في حجرى (٢) أقبل عليه شديدا بما شاء من لبن ، فشرب
 حتى روى و شرب معه أخوه حتى روى (٣) ، ثم ناما و ما كنا ننام
 معه قبل ذلك وقام زوجي الى شاربنا تلك ، فإذا انها لحامل
 فحلب منها ما شرب و شربت معه حتى انتهينا ربا وشبعا ، فبتنا
 بخير ليلة ، قالت : يقول صاحبي حين أصبحنا : تعالى (٤) والله
 بيأحليمة لقد أخذت نسبة مباركة ، قالت : فقلت : والله أنسى
 لأرجو ذلك . قالت ثم خرجنا وركبت (أنا) (٥) آتاني و حملته
 عليها معي . فوالله لقطعت بالركب ، ما يقدر عليها (٦) شيء من

= فهذا ونحوه كان يحملهم على دفع الرضعا الى المرفعات
 الامراهيات ، وقد ذكر ان عبدالملك بن مروان كان يقول :
 أضربنا حب الوليد . لان الوليد كان لجانا وكان سليمان
 نصيحا لان الوليد اقام مع امه وسليمان و غيره من اخوته
 سكنوا البادية فتعربوا ثم ادبوا لتأديبوا (ارجع الروض الانك
 وشرح المواهب .

(١) كذا في : وفي سائر الاصول : " قال " ولعل تذكير الفعل على معنى
 الشخص

(٢) ويقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يقبل ، الا على
 ثدي واحد وكان يعرض عليه الثدي الاخر فيأباه كأنه قد اشعر
 عليه الملاة والسلام أن معه شريكا في لبائها (راجع الروض الانك)

(٣) كذا في أكثر الاصول والطبرى ، وفي الروض الانك : " روى "

(٤) كذا في اصول ، يريد : اعلمي ، وفي الطبرى : " اتعلمين .. الخ .

(٥) ريدادة من .

(٦) في أ . : " على "

حمرهم حتى ان مواحبي ليقتلن. لى : بابنه ابى ذؤيب و يحك اربعى^(١)
 علينا أليست هذه آتاك التى كنت خرجت عليها ، فاقول لهن
 بلى والله ، اضها لهن هى ، فيقلن : والله ان لها لسانا ، قالت
 ثم قدمنا منازلنا من بلاد بني سعد ، و ما علم أرضا من أرض الله
 أجذب منها ، فكانت فتى تروح على حين قدمنا به معنا شباعا
 لبنا ، فتحلب و تشرب ، و ما يحلب انسان قطرة لبن ، و لا يجدها لى
 فرع حتى كان الحاضرون من قومنا يقولون لرفيائهم و يلگم
 اسرحوا حيث يسرح رافى بنت ابى ذؤيب فتروح اغنامهم جياعا ما
 تبغى بقطرة لبن ، و تروح فتعى شباعا لبنا . فلم نزل نتعرف من
 الله الريادة والخير^(٢) حتى مفت سنتاه^(٣) و فعلته و كان يشب
 شبابا لا يشبه العلمان ، فلم يبلغ سنتيه حتى كان غلاما جلفرا^(٤)
 قالت : فقدمنا به على أمه و نحن أحرص شيء على مكته فبينا
 لما كنا نرى من بركته فكلمنا أمه و قلت لها : لو تركت بنسى
 مندى حتى يفلح فانى أخشى عليه و با مكة^(٥) قالت : فلم أنزل
 حتى ردتته معنا .

(١) اربعى : اقبى وانظرى : يقال : ربع فلان على فلان اذا اقام
 عليه وانتظره ومنه فيقول الشاعر :-
 " مودى علينا واربعى يافاطميا " .

(٢) كذا فى أكثر الاصول ، وفى أ : " الريادة والحيرة " و لى
 الطبرى : " زيادة الخير " .

(٣) فى الطبرى : " سنن " .

(٤) الجفر : الغليظ الشديد .

(٥) (الوبا) يهزم ويقصر (والوباء) بالمد) : الطامون

سألت : فرجعنا به : فوالله انه بعد مقدمنا (به) (١) .
 بأشهر مع أخيه لفي بهم (٢) لنا خلف بيوتنا ، إذ أتانا أخوه
 يشد (٣) ، فقال لي ولأبيه : ذاك أخي القرشي قد أخذه رجلان
 عليهما ثياب بيض فأضجاه فشقا بطنه فهما يسوطانه (٤) . قالت
 فخرجت أنا وأبوه نحوه ، فوجدناه قائما منتفعا (٥) وجهه
 مالت : فالتزمته والتزمته أبوه ، فقلنا له : مالك يا بني قال
 جاءني رجلان عليهما ثياب بيض ، فأضجاني وشقا بطني ، فالتصبا
 (فيه) شيئا لأدري ما هو ، قالت : فرجعنا (به) (٦) إلى
 خيائنا .

قالت : وقال لي أبوه يا حليلة ، لقد خشيت أن يكون هذا
 الغلام قد أصيب بإحقيقه بأهله قبل أن يظهر ذلك به ، قالت
 فاحتملناه فقدمنا به علي أمه ، فقالت : ما أقدرك به يا هذا (٧) .

-
- (١) البهم : الضفار من الغنم وأحدثها : بهمة .
 (٢) اشتد في عدوه : أسرع .
 (٣) :
 (٤) يقال : سكت اللبن أو الدم أو غيرها أسوطا : إذا غربت
 بعضه ببعض ولم امود الذي يقرب به : السوط .
 (٥) منتفعا و جهة : أي متفيرا ، يقال : انتفع وجهه وامتفع
 (بالبناء للمجهول) : إذا تغير .
 (٦) زيادة عن أو الطبرى .
 (٧) الظئر (بالكسر) : العاطفة على ولد غيرها المرفعة
 له في الناس وغيرهم ، فهو أعم من المرفعة لأنه يطلق على
 الذكر والأنثى .

وقد كنت حريصة عليه و على مكثه عنك ؟ قالت فقلت (١) : قد بلغ الله يبائني و قضيت الذي على و تخوفت الاحداث عليــــه فاديتك اليك (٢) كما تعبين ، قالت : ما هذا شأنك ، فاصدقيني خبرك ، قالت : فلم تدعني حتى اخبرتها ، قالت : افتخوفت عليه الشيطان ؟ قالت : قلت : نعم ، قالت كلا ، والله ما للشيطان عليه من سبيل ، وان لبنى لشأنا ، أفلا اخبرك خبره قالت : "قلت" بلى ، قالت : رأيت حين حملت به أنه خرج مني نور أضاء (٣) الى قصور بصرى (٤) من أرض الشام ثم حملت به فوالله ما رأيت من حمل قط كان أخف (على) ولا أيسر منه ووقع حين ولدته وانفسه الواقع يديه بالأرض وارتفع رأسه الى السماء ، دميه عنك وانطلقى راشدة .

قال ابن اسحاق وحدثني ثور (٥) بن يزيد عن بعض اهل العلم

(١) كذا في او الطبري : وفي سائر الاصول : " فقلت : نعم قد بلغ الخ .

(٢) كذا في الطبري ، وفي الاصول : " عليك " .

(٣) كذا في او الطري وفي سائر الاصول : اضاء لي به قصور... الخ .

(٤) بصرى (بالضم والقصر) من اصال دمشق بالشام و هي قصبة

كورة حوران ، مشهورة عند العرب لثيما وحديشا ولهم فيها أشهر كثيرة (راجع معجم البلدان) .

(٥) هو نور بن يزيد الكلابي ، ويقال الوحي أبو خالد الحمصي أحد

الحفاظ العلماء روى عن خالد هذا وحبيب بن عبيد و صالح

بن يحيى وغيرهم وروى عنه ابن تبارك و يحيى القطان ، وخلق

كثير و كان يرى القدر و مات سنة ثلاث وخمسين و مئة وهو =

ولا احبه الا من خالد بن معدان^(١) الكلاعى .

آن نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا له : يا رسول الله : أخبرنا عن نفسك ؟ قال : نعم . انما دعوة ابي ابراهيم^(٢) و بشرى (اخى)^(٣) عيسى و رأت امى حين حملت بى انه خرج منها نور اضاء لها قمر الشام^(٤) واسترفعت من بنى سعد بن بكر ، فبينما انا مع اخ لى خلف بيوتنا نرمى بهماننا اذا اتانى رجلان عليهما ثياب بيض يبط من ذهب مملوءة تلجا ثم اخذانى فشقا بطنى ، واستخرجا قلبى لشقاءه ، فاستخرجا منه علقه سوداء فطرحاها ، ثم غسلا قلبى و بطنى بذلك الثلج حتى انقياه^(٥) ثم قال احدهما لصاحبه ربه بعشرة من امتى .

(١) هو خالد بن معدان بن ابي كريب الكلاعى ابو عذب الله الشامي الحمصى ، روى عن توبان وابن عمرو وابن عمر وغيرهم وروى عنه سعيد و محمد بن ابراهيم بن الحارث وغيرهما : توفى سنة ١٠٣ ، وقيل سنة ١٠٤ ، وقيل سنة ١٠٨

(٢) كذا فى اكثر الاصول والطبرى . وفى أ : " دعوة ابراهيم " .
(٣) زيادة من الطبرى .

(٤) و تاويل هذا النور ما فتح الله عليه من تلك البلاد حتى كانت الخلافة فيها مدة بنى أمية واستقامت تلك البلاد وغيرها بنوره صلى الله عليه وسلم ، ويحكى ان خالد بن سعد بن العاصى رأى قبل البعث بسير نورا يخرج من زمزم حتى ظهرت له البسرة فى نخيل يشرب ، فقصها على اخيه عمرو ، فقال له : انها حليرة عبد المطلب وان هذا النور منهم ، فكان ذلك سبب مبادرته الى الاسلام (راجع الروض الاند) .

(٥) كذا فى أ . وفى سائر الاصول : " قال : ثم قال : .. الخ " .

فوزننى بهم فوزنتهم، ثم قال، زنة يمثة من أمته، فوزننى بهم فوزنتهم ثم قال : زنة بألف من أمته، فوزننى بهم فوزنتهم فقال : دفعه منك، فلو الله لو وزنته بأمته لوزنتها (١)

قال ابن اسحاق :

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من نبي الا وقد رمى الغنم، قيل : وأنت يا رسول الله قال : و أنا

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأصحابه : أنا أمر بكم ، أنا قرشى واسترقعت فى بنى سعد بن بكر .

قال ابن اسحاق :

وزعم الناس فيما يتحدثون ، والله اعلم : أن أمه السعدية لما قدمت به مكة أصليا فى الناس وهى مقبلة به نحو أهله فالتسمية فلم تجده ، فأبت عبد المطلب ، فقالت له : انى قد قدمت بمحمد هذه الليلة . فلما كنت بأعلى مكة أظننى فوالله ما أدرى أين هو : فقام عبد المطلب عند الكعبة يدعو الله أن يرده ، فيزعمون أنه وجده ورقة بن نوفل بن أسد ورجل آخر

(١) وزاد الطبري بعد هذا : " قال ثم ضموني الى مدرهم ولابلوا رأسى وما بين وما بين عيني ، ثم قالوا : يا حبيب ، لم تسرع انك لو تدرى ما يراد بك من الخبر لفررت عينك " .

من قريش. فأتيا به عبد المطلب، فلألا له : هذا ابنك و جدناه
 ياألى مكة ، فأخذه عبد المطلب فجعله على عنقه و هو يطوف
 بالكعبة يعوده و يدمو له ، ثم أرسل به الى أمه آمنة .

قال ابن اسحاق : و حدثني بعض أهل العلم :
 أن مباحا أمه الحدية على ردة الى أمه ، مع ذكرت لأمه
 مما أخبرتها عنه ، أن نقرأ من الحبة نصارى ، راوه معها حين
 رجعت به بعد فطامه ، فنظروا اليه و سألوها عنه و قلبوه ، ثم
 قالوا لها : لناخذن هذا الغلام ، فلنذهب به الى ملكنا و بلدنا
 فإن هذا غلام كافن له شأن نحن نعرف أمره فرمم الذى حدثنى
 انها لم تكذب تنقلت به منهم (١)

(١) انظر ، ابن هشام ، السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى السقا
 و ابراهيم الأبياري ، طبع دار احياء التراث العربى ، بيروت
 ج ١ ص ١٦٦ - ١٧٧ .

مفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانجيل

قال ابن اسحاق :

وقد كان ،فيما بلغنى عما كان وضع عيسى بن مريم فيما جاء عن الله في الانجيل لاهل الانجيل من مفة رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أثبت يحسن الحوارى لهم ،حين نسخ لهم الانجيل من عهد عيسى بن مريم عليه السلام ،في رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم أنه قال : من أبغضى فقد أبغض الرب ولولا أنى صنعت بحفرتهم ضائع أحد قبلى ماكانت لهم خطيئة ولكن من الان بطروا وفتنوا انهم يعزوني^(١) وايضا للرب ،ولكن لابد من أن تتم الكلمة التى في الناموس : انهم ابغضوني مباننا^(٢) أى باطلا . فلو قد جاء المنحمننا هذا الذى يرسله الله اليكم من عند الرب وروح^(٣) القدس^(٤) ،هذا الذى من عند الرب خرج فهو شهيد على و أنتم ايضا ،لانكم قديما كنتم معى ،فى هذا قلت لكم لكيما لاتشكروا .

والمنحمننا (بالسريانية) : محمد و هو بالرومية

البرقليطس ،صلى الله عليه وسلم و على آله وسلم .

(١) يعزوني : يغلبوننى ،يقال : عز الرجل الرجل ،إذا غلبه .

(٢) وكذلك جاء فى الحكمة : يابن آدم ،علم مجانا ،أى بلا

ثمن .

(٣) زيادة من أ .

(٤) كذا فى اكثر الامول ،والقدس : التطهير ،وفى أ . " القسط "

و القسط : العدل .

مبعث النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما

قال ابن اسحاق (١) :

لما بلغ محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة بعثه (٢) الله تعالى رحمة للعالمين ، وكافة للناس بشيرا وحنان الله تبارك وتعالى قد أخذ الميثاق على كل نبي بعثه قبله بالإيمان به ، والتصديق له : والنصر له على من خالفه ، وأخذ عليهم أن يؤدوا ذلك الى كل من آمن بهم وصدقهم ، فأدوا من ذلك ما كان عليهم من الحق فيه . يقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم : " واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول معقل لما معكم لتؤمنن به ، ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذلكم اصري " أي ثقل ما حملتكم من عهدى " قالوا أقررتنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين " . فأخذ الله ميثاق النبيين جميعا بالتصديق له والنصر له من خالفه ، وأدوا ذلك الى من آمن بهم وصدقهم من أهل هذين الكتابين .

(١) كذا في أ . وفي سائر الأصول : " قال حدثنا أبو محمد عبد

الملك بن هشام ، قال حدثنا زياد بن عبد الله البكائي من محمد بن اسحاق المصطفى قال ... الخ .

(٢) ويقال ان بعثه صلى الله عليه وسلم كان يوم الاثنين ، ويستدلون على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لبلال لايفتك صيام يوم الاثنين ، فاني قد ولدت فيه ، وبعثت فيه ، وأموت فيه وقيل غير ذلك .

(راجع شرح المواهب ، والروض) .

قال ابن اسحاق : فلذكر الزهري من مروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها حدثته :

أن أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم مسن النبوة :

حين أراد الله كرامته ورحمة العبادية ، الرؤيا الصادقة لا يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا في نوعه الا جاءت كفلق الصبح . قالت : وحبب الله تعالى اليه الخلوة ، فلم يكن شيء أحب اليه من أن يخلو وحده .

قال ابن اسحاق : وحدثني عبد الملك بن عبيد الله بن أبي سفيان بن العلاء بن جارية الثقفي ، وكان واعية^(١) ، من أهل العلم .

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد الله بكرامته وابتدأه بالنبوة كان اذا خرج لحاجته أبعد حتى تحسر^(٢) منه البيوت ويفضي الى شعاب^(٣) مكة ويظنون أوديتها ، فلا يمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر ولا شجر الا قال : السلام عليك يا رسول الله^(٤) . قال : فيلتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله ومن يمينه وشماله ولفه فلا يرى الا الشجر

(١) واعية : حافضا ، والتاء فيه للمبالغة .

(٢) تحسر عنه البيوت : تبعد عنه ويتخلى منها .

(٣) الشعاب : الموانع الخفية بين الجبال .

(٤) قال السهيلي : " وهذا التسليم الأظهر فيه أن يكون حقيقة وأن يكون الله أنطقه انطاقا ، كما خلق الحنين في الجذع =

والحجارة . فمكث رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك يسرى ويسمع ، ماشاء الله أن يمكث ، ثم جاءه جبريل عليه السلام بما جاءه من كرامة الله ، وهو بحراء في شهر رمضان .

قال ابن اسحاق : وحدثني وهب ^(١) بن كيسان ، مولى آل الزبير قال : سمعت عبد الله بن الزبير وهو يقول لصبيد بن عمير بن قتادة الليثي : حدثنا يا صبيد ، كيف كان بدء ما ابتدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من النبوة حين جاءه جبريل عليه السلام ، قال : فقال صبيد وأنا حاضر يحدث عبد الله ابن الزبير ومن عنده من الناس - كان رسول الله صلى الله عليه

ولكن ليس من شرط الكلام الذي هو صوت وحرف ، الحياة والعلم والارادة ، فإنه صوت كساثر الأصوات ، والصوت مرئي في قول الأكثرين ، ولم يخالف فيه إلا النظام ، فإنه زعم أنه جسم وجعله الأشعرى اصطكاكا في الجواهر بعضها لبعض . وقال أبو بكر : ليس الصوت نفي الاصطكاك ، ولكنه معنى زائد عليه . . . إلى أن قال : ولو قدرت الكلام صفة قائمة بنفس الحجر والشجر ، والصوت عبارة عنه ، لم يكن بدا من اشتراط الحياة والعلم مع الكلام ، والله أعلم أي ذلك كان : أكان كلاما مقروا بحياة وعلم ، فيكون الحجر به مؤمنا ، أو كان صوتا مجردا غير مقترب بحياة ، وفي كلا الوجهين هو علم من أعلام النبوة . . . وقد يحتمل تسليم الحجارة أن يكون مظاة في الحقيقة إلى ملائكة يسكنون تلك الأماكن ويعمرونها ، فيكون مجازا من باب قوله تعالى : " وأسأل القرية " .

(١) هو وهب بن كيسان القرشي مولى : آل الزبير أبو نعيم العدني المعلم المكشي روى عن أسماء بنت أبي بكر وابن عباس عمر وابن الزبير وغيرهم . ومنه هشام بن عروة وأيوب وعبيد الله بن عمر وغيرهم ، وتوفي سنة سبع وعشرين ومئة ، وقيل سنة تسع (راجع تهذيب التهذيب) .

وسلم يجاور^(١) في حراء من كل سنة شهرا ، وكان ذلك مما تحنت به قريش في الجاهلية ، والتحنث التبر .

قال ابن اسحاق : وقال أبو طالب :

وشور ومن أرس شهرا مكانه وراق ليرقى في حراء وتارل

قال ابن هشام : نقول العرب : التحنث والتحنف ، يريدون الحمية ، فيبدلون الفاء^(٢) من التاء ، كما قالوا جدث وجدف ، يريدون التبر . قال رؤبة ابن المعجاج .

لو كان أحجارى مع الأجداث^(٣)

يريد الأجداث . وهذا البيت في أرجوزة له . وبيت أبيس طالب في قصيدة له سأذكرها إن شاء الله في موضعها .

قال ابن هشام : وحدثني أبو عبيدة أن العرب تقول : لم ، في موضع ثم يبدلون الفاء من التاء .

(١) وفي الرد على ابن هشام : قال أبو ذر : "والجيد فيه أن يكون فيه التحنث هو الخروج من الحنث : أي الأثم ، كما يكون التائم ، الخروج من الأثم ، لأن الفعل قد تستعمل في الخروج من الشيء ، وفي الانسلاخ منه ، ولا يحتاج فيه إلى الإبدال الذي ذكره ابن هشام" .

(٢) في هذا الشعر شاهد ورد على ابن جنى حيث زعم أن "جدف" بالفاء لا يجمع على أجداث (راجع الروض) .

(٣) زيادة من أ .

قال ابن اسحاق : وحدثنى وهب بن كيسان قال قال عبيد :

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور ذلك الشهر من كل سنة ، يظم من جاءه من المساكين ، فإذا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم جواره من شهره ذلك ، كان أول ما يهدأ به ، إذا اشرف من جواره الكعبة ، قبل أن يدخل بيته ، فيطوف بها سبعا أو ما شاء الله من ذلك ، ثم يرجع إلى بيته ، حتى إذا كان الشهر الذي أراد الله تعالى به فيه ما أراد من كرامته ، من السنة التي بعثه الله تعالى فيها ، وذلك الشهر (شهر) ^(١) رمضان ، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حراء كما كان يخرج لجواره ومعه أهله ، حتى إذا كانت الليلة التي أكرمه الله فيها برسالته ، ورحم العباد بها ، جاءه جبريل عليه السلام بأمر الله تعالى . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فجاءني جبريل ، وأنا نائم بمكة ^(٢) من ديباج فيه كتاب ^(٣) ، فقال : اقرأ ، قال : قلت ما أقرأ ^(٤) قال : ففتني ^(٥) به حتى ثننت أنه الموت ، ثم أرسلني ففقال

(١) زيادة عن ٢ .

(٢) النمط : وعاء كالسطح .

(٣) قال بعض المفسرين : في قوله تعالى : " ألم ذلك الكتاب

لا ريب فيه " أنها إشارة إلى الكتاب الذي جاء به جبريل

حين قال له : اقرأ (راجع الروض) .

(٤) كذا في الأصول والطبري . وفي شرح المواهب : " ما أنا بقارىء

يريد أن حكى كساثر الناس من أن حصول القراءة إنما هو

بالتعلم ، وعدمها بعدمه .

(٥) كذا في الأصول والطبري ، والفتي : حبس أنفسي وفي المواهب : " فغطني

وهي بمعنى فت

أقرأ، قال قلت : ما أقرأ : قال : فغفنتني به حتى ظننت أنه الموت ، ثم أرسلني فقال : أقرأ ، قال : قلت : ماذا أقرأ؟ قال : فغفنتني به حتى ظننت أنه الموت، ثم أرسلني ^(١) ، فقال : أقرأ ، قال : فقلت : ماذا أقرأ ؟ ما أقول ذلك إلا اقتداءً منه أن يعود لي بمثل ما منع بي ، فقال : " أقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم " قال : فقرأتها ثم أنتهى فأنصرف عني وهببت من ^(٢) نومي ، فكانما كتبت في قلبي كتاباً . قال فخرجت حتى إذا كنت في وسط من الجبل سمعت صوتاً من السماء

(١) لعل الحكمة في تكرير : " أقرأ " الإشارة إلى انحصار الإيمان ينشأ عنه الوحي بسببه في ثلاث : القول ، والعمل والنية ، وأن الوحي يشتمل على ثلاث : التوحيد والأحكام والقسم (راجع شرح المواهب .

(٢) قال السهيلي : " قال في الحديث : فأتاني وأنا نائم ، وقال في آخره : فهمت من نومي فكانما كتبت في قلبي كتاباً ، وليس لكر الثوم في حديث عائشة ولا غيرها ، بل في حديث مروية ما يدل ظاهره على أن نزول جبريل حين نزل سورة " أقرأ " كان في اليقظة ، لأنها قالت في أول الحديث : أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة ، كان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حُبب إليه الخلاء ... إلى قولها حتى جاءه الحق ، وهو بفار حرا ، فجاءه جبريل ، فلكرت في هذا الحديث أن الرؤيا كانت قبل نزول جبريل على النبي عليه السلام بالقرآن ، وقد يمكن الجمع بين الحديثين بأن النبي صلى الله عليه وسلم جاءه جبريل في المنام قبل أن يأتيه في اليقظة توطئة وتيسيراً عليه ورفقا به ، لأن عمر النبوة مقيم ومبشراً ثقيل والبشر ضعيف .

يقول : يا محمد ، أنت رسول الله وأنا جبريل ، قال : رفعت رأسى الى السماء أنظر ، فإذا جبريل فى صورة رجل مائتديه فى أفق السماء يقول : يا محمد ، أنت رسول الله وأنا جبريل قال : فوفقت أنظر اليه فما أتقدم وما أتأخر ، وجعلت أصرق وجهى عنه فى أفق السماء ، قال : فلا أنظر فى ناحية منها الا رأيتك كذلك ، فما رلت واقفا ما أتقدم أماما وما أرجع ورائى حتى بعثت خديجة رسلها فى طلبى ، فبلغوا أملى مكة ورجعوا اليها وأنا واقف فى مكانى ذلك ، ثم انصرف عني .

وانصرفت راجعا الى أهلى حتى أتيت خديجة فجلست لى فخذها مفيفا (١) اليها : فقالت : يا أبا القاسم ، أين كنت ؟ فوالله لقد بعثت رسلى فى طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا لى ثم حدثتها بالذى رأيت ، فقالت : أبشر ابن عم وأثبت ، فوالذى نفس خديجة بيده انى لأرجو أن تكون نبى هذه الأمة .

ثم قالت فجمعت عليها ثيابها ، ثم انطلقت الى ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى بن قصي ، وهو ابن عمها ، وكان ورقة قد تنصر وقرأ الكتاب ، وسمع من أهل التوراة والانجيل فأخبرته بما أخبرها به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أنه رأى وسمع ، فقال ، فقال ورقة بن نوفل : قدوس ، قدوس (٢) ، (١) مفيفا : ملتصقا ، يقال : أفقت الى الرجل ، اذا ملست نحوه ولمقت به ، ومنه سمي الضيف ضيفا . (٢) قدوس قدوس : أى ظاهر ظاهر ، وأمله من التقديس ، وهو التطهير .

والذى نفس ورقة بيده ، لكن كنت صدقتينى ياخديجة لقد جاءه
 الناموس ^(١) الأكبر الذى كما يأتى موسى ، وانه لنهى هبله
 الأمة ، فقولى له : فليثبت . فرجت خديجة الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأخبرته بقول ورقة بن نوفل ، فلما قضى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جواره وانصرف ، منع كما كان
 يصنع ، بدأ بالكعبة فطاف بها ، فلقية ورقة بن نوفل وهو
 يطوف بالكعبة فقال : يا بن أخى ، أخبرنى بما رأيت وسمعت
 فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم : فقال له ورقة :
 والذى نفس بيده ، أنك لنهى هذه الأمة ولقد جاءك الناموس
 الأكبر الذى جاء موسى ولتكذبه وتؤذنه ولتفرجنه
 ولتقاتلنه ^(٢) ولئن أنا أدركت ذلك اليوم لأنصرن الله نصرا
 يعلمه ، ثم أدنى رأسه منه قبل يافوخه ^(٣) ، ثم انصرف رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الى منزله .

- قال ابن اسحاق : وحدثنى اسماعيل بن أبى حكيم ^(٤) موسى
 آل الزبير ، انه حدث عن خديجة رضى الله عنها أنها قالت
 الناموس (فى الأصل) : صاحب سر الرجل فى حبره وشده بطعير
 من تلك الذى جاءه بالوحى به .
 الهاء فى هذه الأفعال للسكت .
 اليافوخ : وسط الرأس .
 هو اسماعيل بن أبى حكيم القرشى ، روى عن سعيد بن
 المسيب والقاسم بن محمد وعبيدة بن ثعبان الخفرونى
 وغيرهم ، وعند مالك وابن اسحاق واسماعيل بن جعفر وأبو
 الأسود وغيرهم ، وكان عاملا لعمر بن عبد العزيز وتوفى
 سنة ١٣٠ . (راجع تهذيب التهذيب) .

لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أي ابن عم ، أتستطيع أن تخبرني بصاحبك هذا الذي يأتيك إذا جاءك ؟ قال : نعم قالت : فإذا جاءك فأخبرني به . فجاءه جبريل عليه السلام كما كان يمتنع ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخديجة : ياخديجة ، هذا جبريل قد جاءني ، قالت : قم يا بن عم فاجلس على فخذي اليسرى ، قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس عليها ، قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قالت : فتحول فاجلس على فخذي اليميني ، قالت : فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس على فخذه اليميني ، فقالت : هل تراه ؟ قال : نعم . قالت : فتحول فاجلس في حجرى ، قالت : فتحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس في حجرها ، قالت : هل تراه ؟ قال : نعم ، قال فتحسرت وألقت خمارها ورسول الله صلى الله عليه وسلم جلس في حجرها ، ثم قالت له : هل تراه ؟ قال : لا ، قالت يا بن عم ، أثبت وأبشر ، فوالله إنه لملك وما هذا بشيطان . قال ابن اسحاق : وقد حدثت عبد الله ^(١) بن حسن هذا الحديث فقال :

(١) هو عبد الله بن حسن بن حسن بن علي بن أبي طالب ، وأمها فاطمة بنت الحسن أخت سكينه ، واسمها آمنه وسكينه لقب لها ، التي كانت ذات دعابة ومزح ، وفي سكينه وأمزح ، وفي سكينه وأمها الرباب يقول الحسين بن علي : (أي زارت قومها ، وهم بنو عليم بن جناب بن كلب) وعبد الله بن حسن هو والد الطالبين القائميين علي بن أبي العباس وهم : محمد ويحيى وأدريس ، مات أدريس في إفريقية فآرا من الرشيد ، (راجع الروي) .

قد سمعت أمي فاطمة بنت حسين تحدث بهذا الحديث من حسن خديجة-، إلا أنني سمعتها تقول :

" أدخلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بينها وبين

نرمها ، فذهب عند ذلك جبريل ، فقالت لرسول الله صلى الله

عليه وسلم : ان هذا لملك وما هو بشيطان -

منه ما حمل على رضا العباد وسخطهم . والنبوة أثقال ومؤنة ،
لا يحملها ولا يستطيع بها إلا أهل القوة والعزم من الرسل
يعون الله تعالى وتوفيقه ، لما يلقون من الناس وما يسرد
عليهم مما جاءوا به من الله سبحانه وتعالى .

قال بعض رسول الله عليه وسلم على أمر الله ، على
ما يلقى من قومه من الخلاف والآي (١) .

(١) انظر ابن هشام ، السيرة النبوية ، ج ١ ، ص ٥٤٩ - ٢٥٦ .

المصادر والمراجع

المصادر والمراجع :

- (١) ابن الأشير ، أبو الحسن علي بن محمد الجزري ، توفى سنة ٦٣٠ هـ / ١٢٣٣ م .
 - الكامل في التاريخ ، طبعة القاهرة ، ٤ أجزاء .
 - اسد الغابة في معرفة الصحابة ، ٥ أجزاء ، طبعة المعارف ، القاهرة ٨٥ ، ٥٥ .
- (٢) ابن حزم ، أبو محمد علي بن أحمد ، توفى سنة ٤٥٦ هـ / ١٠٦٤ م .
 - الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ٤ أجزاء القاهرة سنة ١٣١٧ هـ .
- (٣) ابن حزم ، أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري ، توفى سنة ٤٥٦ هـ / ١٠٦٤ م .
 - جوامع السيرة وخمس رسائل أخرى ، تحقيق الدكتور احسان عباس ، والدكتور ناصر الدين الأسد ، طبع دار المعارف ، مصر (مجموعة تراث الاسلام) .
 - جمهرة انساب العرب ، تحقيق ليلى بروينغال طبع دار المعارف ، سنة ١٩٤٨ (مجموعة ذخائر العرب) .
- (٤) ابن حوقل ، أبو القاسم محمد ، توفى سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م .
 - كتاب صوره الارض ، نشر قريش
 - لندن ١٩٣٨ ، في جزئين

(٥) ابن خلدون ، أبو القاسم عبد الله بن عبد الله

توفي سنة ٢٧٢ هـ / ٨٨٥ م .

- المسالك والممالك : نشر وجوييه شمس .

(٦) ابن خلدون ، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن

خلدون ، ولي الدين التونسي الحفزي ، المكنى

توفي في سنة ٨٠٨ هـ / ١٤٠٦ م .

- المعبر وديوان المبتدأ والخبر في أخبار العرب

والعجم والبربر ومن عاصروهم من ذوي الاستقامات

الكبرى ، ٧ أجزاء ، بولاق ١٢٨٤ هـ .

- مقدمة ابن خلدون ، طبعة التجاريد .

- التعريف بابن خلدون ورحلته شرقاً وغرباً ، نشر

محمد بن تايوت الطنجي ، القاهرة ١٣٧٠ هـ / ١٩٥٠ م .

(٧) ابن خلدون ، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، نشر

محمد يحيى الدين عبد الحميد ، في ٦ أجزاء ، القاهرة

١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ / ١٣٦٩ - ١٩٥٠ م .

(٨) ابن خلدون ، أبو عبد الله محمد بن عبد بن عبد بن عبد

توفي سنة ٢٣٠ هـ / ٨٤٥ م .

- كتاب الطبقات الكبير ، تحقيق الدواود شيخ ، ٨ أجزاء

ليدن ١٩٠٤ - ١٩١٧ .

(٩) ابن الشباط ، محمد بن علي بن محمد المعري التوزي

توفي سنة ٦٨١ هـ / ١٢٨٢ م .

— صلة السمطوسية المرط

نشر القسم الخاص بالأندلس ، أحمد مختار العبادي

معهد الدراسات الإسلامية ، مدريد ، ١٩٧١ م .

(١٠) ابن عبد البر القرطبي ، روضة الشهرى ، توفي سنة ٤٥٩

هجرية / ١٠٦٦ م .

— الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، نشر داني دنامش...

الاصابة لابن حجر ، ٤ أجزاء ، المصنعة المطبوعة

بالأوقاف ، المثنى ، ١٩٦١ م .

(١١) ابن عبد الحكم ، عبد الرحيم بن عبد الله بن عبد الحكم

ابن امين بن ليث أبو القاسم القرطبي ، ولد حوالي

سنة ١٨٧ هـ ، توفي سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧١ م .

— فتوح مصر والمغرب والاندلس ، نشر شارل تورى ،

طبعة ليدن ١٩٢٠ .

— نشرة جزئية جديدة بمعرفة عبد المنعم عامر ، القاهرة

١٩٦١ .

(١٢) ابن مذكري المراكشي ، أبو العباس احمد بن محمد ، كان

حياته ٧١٢ هـ / ١٣١٢ م

- البيان المغرب في اخبار الاندلس والمغرب ، (الجزء
الاول ، تاريخ الفريقية والمغرب من الفتح الى
القرن الرابع الهجرى " ، نشر وتحقيق كولان وبروفغال
لندن ١٩٤٨ •

(١٣) ابن الفقيه ، ابو بكر احمد بن محمد ، تولى سنة ٢٩٠ هـ /
٩٠٣ م •

- كتاب البلدان ، نشر ذهبية ، لندن ١٨٨٥ م •
(١٤) ابن قتيبة ، ابو محمد عبد الله بن مسلم ، تولى سنة
٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م •

- كتاب المعارف ، طبع القاهرة ١٩٣٤ •
- الامامة والسياسة ، القاهرة ١٣٢٢ هـ .

(١٥) ابن قتيبة ، ابو محمد عبد الله بن مسلم ، تولى سنة
٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م •

- ميهون الاخبار •
- الشعر والشعراء •

(١٦) ابن القوطية ، محمد بن عمر ، تولى سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م •
- تاريخ التتاج الاندلس ، تحقيق عبد الله انيس
الطباع ، طبع بيروت ١٩٥٧ •

(١٧) ابن الكردبوس ، (آخر القرن السادس الهجري / ١٢ م)

- تاريخ الاندلس ، تحقيق احمد مختار العبادي ،

مجلة معهد الدراسات الاسلامية بمطريد ١٩٧١ •

(١٨) ابن النديم ، محمد بن اسحاق ، توفي ٢٨٣ هـ / ٩٩٣ م •

- الشهرست ، طبعة التجارية •

(١٩) ابن هشام ، ابو محمد عبد الملك بن هشام بن ايوب

الحميري ، توفي سنة ٢١٨ هـ

- السيرة النبوية ، تحقيق مصطفى الدقا ، ابراهيم

الابيارى ، عبد الحفيظ شلبي ، ٩ اجزاء ، طبعة

دار احياء التراث العربى ، بيروت ، لبنان

(٢٠) ابن منظور ، جمال الدين أبو الفجل محمد بن مكرم

الخرجى الافريقى ، توفي سنة ٧١١ هـ / ١٣١١ م •

- لسان العرب ، طبع بولاق ١٢٩٩ - ١٣٠٨ هـ ، ١٢ فترين

مجلد •

(٢١) الاصفهري ، ابو اسحاق ابراهيم بن محمد الكازنى ، توفي

سنة ٣٤٠ هـ / ٩٥١ م •

- كتاب المسالك والممالك نشر جريدة البذل ١٩٢٧ •

(٢٢) بروفسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، بالفرنسية ، طبع

الجمعية الفرنسية للأثار الشرقية ، القاهرة ١٩٤٨ •

(٢٣) البغدادي ، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر ، توفي سنة

٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م .

- الطرق بين الطرق ، طبع القاهرة ١٣٢٨ هـ / ١٩١٠ م .

(٢٤) البكري ، أبو سعيد عبد الله بن عبد العزيز توفى

سنة ٤٨٧ هـ / ١٠٩٤ م .

- المغرب في ذكر بلاد الرقبة والمغرب ، نشر

رسلان ، باريس ١٩١١ .

(٢٥) البلاذري ، أبو العباس أحمد بن يحيى بن جابر، توفى

سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م .

- كتاب فتوح البلدان ، طبع لندن ١٨٦٦ م .

(٢٦) الجاحظ ، أبو عثمان عمرو بن بحر ، توفي سنة ٢٢٥ هـ /

القاهرة ١٣٢٢ هـ / ١٩١٤ م .

- كتاب البيان والتبيين ، ٤ أجزاء ، القاهرة

١٩٢٨ .

(٢٧) الجوهري ، أبو عبد الله محمد بن عبدوس ، توفى

٢٣١ هـ / ٩٤٢ - ٩٤٣ م .

- الوزراء والكتاب ، تحقيق مصطفى السقا ، إبراهيم

البياري ، وعبد الحفيظ شلبى ، طبع القاهرة ١٩٣٨ .

(٢٨) خليفة بن خياط ، توفى سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥١ م .

- تاريخ خليفة بن خياط . (رواية يحيى بن مخلد) تحقيق

سهيل زحار ، في قممين ، مشورات وزارة الثقافة

والسباحة ، الارشاد القومي ، دمشق ١٩٦٧ - ١٩٦٨ .

(٢٩) ديموميين (جوب شيدا) ، النظم الإسلامية ، ترجمة

الدكتور فيصل الحبيب ، الدكتور صالح التسام ، دار

النشر للجامعيين ، بيروت ١٩٦١ .

(٣٠) الطبيب وشاعر النابن أبو عبد الله ، كتاب من أمم

توفى سنة ٧٨٤ هـ / ١٢٤٧ - ١٢٤٨ .

- تذكرة الحفاظ ، ج ١ ، دار الكتب الثانية مطبعة

أهل دار الكتب الهند ، ١٣٣٠ هـ

(٣١) الرقيق القيرواني ، أبو القاسم إبراهيم ، توفى سنة

سنة ٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م .

- تاريخ الرقبة والمغرب ، تحقيق المنجي الخفسي ،

تونس ١٩٦٨ .

(٣٢) الزبيرى ، أبو عبد الله الزبير بن بكار ، بن أحمد بن

معب ، توفى سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧٠ م .

- كتاب نسب قریش ، تحقيق ليلى بروشمال نشر دار المعارف

مصر ١٩٥٢ (مجموعة ذخائر العرب) .

(٢٣) سعد زغلول عبد الحميد ، تاريخ الدولة العربية ، طبع
بيروت ١٩٧٧ .

- في تاريخ العرب قبل الاسلام ، طبع بيروت ١٩٧٥ .

(٢٤) الشهرستاني ، ابو الفتح محمد بن عبد الكريم ، تولى
سنة ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م .

- الملل والنحل ، ٥ اجزاء ، القاهرة ١٣١٧ هـ .

(٢٥) الطبري ، ابو جعفر محمد بن جرير ، تولى سنة ٣١٠ هـ /
٩٢٣ م .

- تاريخ الامم والملوك ، طبعة دار المعارف ، ٧ اجزاء
(مجموعة ذخائر العرب) .

(٢٦) القاسمي عيسى ، ابو الفغل بن موسى اليحصبي ، تولى سنة
٤٧٦ هـ / ١٠٨٣ م .

- ترتيب المدارك وتقريب المسالك في معرفة احوال
مذهب مالك ، تحقيق محمد بير محمود ، ٤ اجزاء ،
طبع بيروت .

(٢٧) فاروق عمر ، طبعة الدفوة العباسية ٩٨ هـ / ٧١٦م - ١٢٢ هـ /
٧٤٩ م (دراسة تحليلية لواجهات الثورة العباسية
وتفسيراتها ، طبع دار الارشاد ، بيروت ، طبعة أولى سنة
١٩٧٠ .

(٣٨) القلقشندي، شهاب الدين أبو العباس أحمد بن علي بن

القلقشندي المصري، توفي سنة ١٢٦٦ هـ / ١٨٤٨ م .

— أصبح الأشرفي نشأته (١٢٦٦ هـ) سنة ١٢٦٦ هـ طبع دار الكتب

المصرية ١٩٣٢ م . طبع دار الكتب المصرية .

— المجلد ١ .

— المجلد ٢ .

— المجلد ٣ .

(٣٩) الكندي، أبي الحسن محمد بن يحيى، توفي سنة ٢٤٠ هـ /

١٢٦١ م .

— المجلد ١ .

— المجلد ٢ .

(٤٠) الماوردي، أبي الحسن علي بن محمد بن محمد بن أبي العباس

توفي سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٩ م .

— الأحكام السلطانية ، طبع القاهرة ١٢٢٧ هـ .

(٤١) مجهول

العيون والحدائق غير أخبار الحقائق ، النسخة المصورة

بالأولست ، المثلث ، بغداد ، من طبعة بريل ١٨٦٩ .

(٤٢) أخبار الدولة العباسية وفيه أخبار العباسي ولده

تحقيق الدكتور محمد الحزب الدوري ، الدكتور عبد

الجبار المحمدي ، طبع بيروت ، سنة ١٩٧١ .

(٤٣) مجهول :

- أخبار مجموعة في فتح الإندلس وذكر أمرائها والحروب
الواقعة بينهم ، مدريد ١٨٦٧ م .

(٤٤) المسعودى ، أبو الحسن على بن الحسين ، تولى سنة

٢٤٥ هـ / ٩٥٦ م .

- مروج الذهب ومعادن الجوهر ، تحقيق محمد محيى الدين
عبد الحميد ، ٤ أجزاء ، طبع التجارية ١٩٥٨ .
وطبعة بزيه دى مينار وباليه دى كرتاي ، منشورات
الجامعة اللبنانية ، قسم الدراسات التاريخية ، بيروت
١٩٧٣ .

(٤٥) مسلم ، أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري ، تولى

سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٥ م .

- الجامع الصحيح ، ٨ أجزاء ، طبع القاهرة ١٣٢٩ -
١٣٣٢ .

(٤٦) محمد حفيد الله ، مجموعة الوثائق السياسية للمعهد

النبوي والخلافة الراشدة ، طبع القاهرة سنة ١٩٥٦

(٤٧) التوحيدي ، أبو محمد الحسن بن موسى ، تولى سنة

٢٣٢ هـ / ٨١٧ م .

- كتاب فرق الشيعة ، طبع المطبعة الحيدرية ، النجف
سنة ١٣٥٥ هـ / ١٩٣٦ م .

(٤٨) النويرى ، أبو العباس أحمد بن عبد الوهاب بن محمد
شهاب الدين ، تولى سنة ٧٣٢ هـ / ١٣٣٢ م نهاية الأب فى
فنون الأدب .

(٤٩) الهداشى ، أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف
بن داود ، تولى سنة ٧٣٤ هـ / ٩٤٦ م .

— صفة جزيرة العرب ، جزآن ، طبعة دافيد ميلر ،
ليدن ١٨٩١ .

(٥٠) الوائلى ، أبو عبد الله محمد بن عمر ، تولى سنة
٢٠٧ هـ / ٨٢٣ م كتاب المغازى ، ٣ أجزاء ، تحقيق
الدكتور مارسدن جونز منشورات مؤسسة الأسمى للطبوعات
بيروت ، لبنان .

(٥١) ياقوت ، شهاب الدين ياقوت من عبد الله الرومى ، تولى
سنة ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م .

— معجم البلدان ، فى ٦ أجزاء ، نشر وستنفلد ، لينزج
١٨٧٦ — ١٨٧٣ .

— ونشر محمد الخانجى ، القاهرة ١٩٠٦ — ١٩٠٧ ، ١٠ أجزاء .

(٥٢) اليعقوبى ، أحمد بن أبى يعقوب بن جعفر بن وهب ، تولى
سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م .

— كتاب البلدان ، نشر بجويه ليدن ١٨٩٢

— تاريخ اليعقوبى ، فى جزئين ، طبع بيروت ١٩٦٠

الفهرست

الصفحة	الباب الاول : عصر الرسول والخلفاء الراشدين
٤	الفصل الاول : التعريف بالمصادر
٢٧	الفصل الثاني : جغرافية بلاد العرب
٤٥	الفصل الثالث : في بيان ما يقع عليه اسم العرب وذكر
	انواعهم
٥٣	الفصل الرابع : أحوال بلاد احجار قبل الاسلام
٦١	الفصل الخامس : الرسول (صلى الله عليه وسلم)
٩٥	الفصل السادس : عصر الخلفاء الراشدين
١٤٣	الباب الثاني : الدولة الاموية
١٤٩	الفصل السابع : معاوية بن أبي سفيان
١٨١	الفصل الثامن : خلافة يزيد بن معاوية
٢٠٥	الفصل التاسع : معاوية الثاني (بن يزيد)
٢٠٩	الفصل العاشر : مروان بن الحكم
٢١٥	الفصل الحادي عشر : خلافة عبد الملك بن مروان
٢٣٥	الفصل الثاني عشر : خلافة الوليد بن عبد الملك
٢٦٣	الفصل الثالث عشر : عظمة الدولة الاموية وبداية الانول
٢٨٥	الفصل الرابع عشر : الدعوة الشيعية العباسية
٣٣٧	الفصل الخامس عشر : الفرق السياسية

تابع الفهرست

المفحة

٢٤٢

الملاحق

- ذكر ما قيل لأمنة زاد حملها رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاعته
- صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الانجيل
- مبعث النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليمًا
- ابتداء تنزيل القرآن

٢٧٥

المصادر والمراجع

